

查經筆記

箴言

2024年版

托馬斯·康斯特布爾博士 著

引言 Introduction

標題 Title

希伯來文聖經中，此書卷題為「以色列王大衛的子孫所羅門的箴言」（參1:1）。希臘文七十士譯本 (Septuagint) 稱此書卷為「所羅門的箴言」。拉丁文武加大譯本 (Latin Vulgate) 將其命名為「箴言書」。英文聖經的譯者將箴言放在詩歌書之中 (詩篇 - 所羅門之歌)，而在希伯來文聖經中，它屬於「著作」，是第三部分、也是最後一個部分。

關於 1:1 是整本書的標題，還是第一部分 (第一至九章) 的標題，學者仍有爭論。第一種觀點主要建基於希伯來文聖經以這節經文作為書名。根據這個觀點，1:1 提到，所羅門表明他是書中箴言的主要作者。¹ 第二種觀點是，1:1 只是本書第一部分的序言。² 支持論據是，一些後續的部分以類似的標題作開首 (參 10:1 ; 24:23 ; 25:1 ; 30:1 ; 31:1)。然而，第一章至第九章所載看起來並不是「箴言」，而是更長的智慧論述。無論如何，此書是以其中包含的箴言為題。全書所載均是箴言 (或諺語，下同) 和智慧語錄，所以這個標題很恰當。

作者 Writer

¹ 見 Derek Kidner, *The Proverbs*, p.22。

² 見 Edward J. Young, *An Introduction to the Old Testament*, p. 328，他相信22:17也包括了一個標題。

箴言自稱摘錄了幾個不同人物的智慧名言。舊約聖經中，只有箴言和詩篇聲稱是由多個作者寫成。所羅門創作或收集了大部分諺語（10:1—22:16 和第 25-29 章，可能還有第 1-9 章）。³ 姓名不詳的智者寫了其他部分（22:17—24:34 肯定是出自他們的手筆，第 1-9 章也可能是他們所寫）。希西家的手下抄錄了所羅門的一些箴言，並將其添加到此書卷中（第 25-29 章）。亞古珥和利慕伊勒王分別創作了第 30 章和第 31 章。我們不知道寫下 22:17-24:34 的智者是誰，也不知道希西家王指示了誰編錄所羅門語錄。此外，我們也不知道亞古珥和利慕伊勒是誰，儘管利慕伊勒似乎並非以色列的君王。⁴

有些諺語似乎是從早期的古代近東智慧書籍抄錄而來，或者是受其影響。⁵

「……神的靈向古代作家默示什麼，那就成為主聖言的一部分。這些內容成為聖經的一部分時，就添上嶄新而更偉大的意義；總而言之，它們變得充滿權威和約束力，讓神能藉此宣明祂的旨意。」⁶

「[拉比]喬納森（R. [Rabbi] Jonathan）的觀點是，所羅門首先創作了《頌歌》（Canticles），然後是《箴言》（Proverbs），最後是《傳道書》（Ecclesiastes），因為第一本相當於青年人的春天，第二本相當於成年人的智慧，第三本是老年的失落；全書內容前後連貫一致，是所羅門所作——此乃其觀點之基礎。」⁷

成書日期 Date

所羅門在位時間為公元前 971 年至 931 年，希西家在位年分則從公元前 715 年至 686 年。⁸ 我們不知道智者、亞古珥或利慕伊勒生活在什麼時候。《箴言》最早可能在希

³ 並參 Andrew E. Steinmann, "Proverbs 1—9 as a Solomonic Composition," *Journal of the Evangelical Theological Society* 43:4 (December 2000):659-74.

⁴ 見筆者對 31:1 的闡釋。

⁵ 見 Jack Finegan, *Light from the Ancient Past*, pp. 123-25; W. F. Albright, *Archaeology and the Religion of Israel*, p. 15; Michael V. Fox, *Proverbs 1—9*, pp. 17-23; Allen P. Ross, "Proverbs," in *Psalms-Song of Songs*, vol. 5 of *The Expositor's Bible Commentary*, pp. 883-86; Roland E. Murphy, *Proverbs*, pp. 290-94; Tremper Longman III, *Proverbs*, pp. 42-56.

⁶ Murphy, pp. 885-86.

⁷ Franz Delitzsch, *Biblical Commentary on the Proverbs of Solomon*, 1:1-2.

⁸ Edwin R. Thiele, *A Chronology of the Hebrew Kings*, pp. 75, 78.

西家時代就已寫成，但寫成的年日可能比那個時代更晚。我們無從得知。這本書的內容可能在所羅門生活時就已經存在，儘管當時可能尚未彙編成我們所知的《箴言》。

根據列王記上 4:32，所羅門「講」了 3,000 條箴言（希伯來文 *dbr*）。箴言一共只有 800 條諺語。⁹ 故此，所羅門「說出」或「說出」箴言，並不一定意味著他「創作」（NRSV）了這些箴言。¹⁰ 《箴言》所載所羅門的箴言很可能是他收集的，其中一些可能是他所寫的，但另一些則是他從其他來源獲得。¹¹

文學體裁 Genre

「了解文體對於釋經至關重要。」¹²

「看《箴言》的內容時，我們可以在書中看到不止一種文體。例如，第 1 至 9 章顯然有別於第 10 至 31 章。前者由話語或演說組成，後者則比較接近所謂的箴言或諺語。」¹³

諺語是一種獨特的體裁（文學類型）。那是一種特殊的修辭手法。¹⁴ 翻譯為“諺語”（*masal*）的希伯來語單字，意思本質上是比較。然而，用法不斷演變，如今，它意味著任何重大的宣言，包括：格言、觀察、講道（例如第 5 章），甚至俏皮話（參結 18:2），以及來自神的啟示（參詩 49: 4）。¹⁵ 從字源學來說，英語單字 “proverbs” 的意思是「代替字詞」。諺語通常是運用簡潔的陳述代替冗長的解釋，藉以表達關於現實的真理。

「箴言一詞源自 *mashal* 一詞，它表示一個簡單、不言而喻的真理，言簡意賅、一矢中的，旨在『引起注意，發人深省，使人刻骨銘心。』」¹⁶

⁹ Delitzsch, 1:1.

¹⁰ NRSV 是指《聖經：新修訂標準版》（*The Holy Bible: New Revised Standard Version*）。

¹¹ 見 Longman, pp. 23-25.

¹² Hubbard, p. 45.

¹³ Longman, p. 30.

¹⁴ 見 Milton S. Terry, *Biblical Hermeneutics*, pp. 328-33.

¹⁵ 有關 *masal* 一詞的研究，見 Allen H. Godbey, "The Hebrew *Masal*," *American Journal of Semitic Languages* 39:2 (January 1923):89-108; and A. S. Herbert, "The 'Parable' (*Masa*) in the Old Testament," *Scottish Journal of Theology* 7 (1954):180-96.

¹⁶ Sanford C. Yoder, *Poetry of the Old Testament*, p. 275. 他沒有說明其引文之出處。

「從廣義上來說，諺語是一句簡短、精闢的諺語，道出建議或對世事的觀察。E.I.戈登將其更具體地定義為『一句簡短熟悉的諺語，能表達一些眾所周知的真理或經驗之談』，他引用了塞萬提斯令人難忘的定義：諺語是『建立在歲月的經驗基礎上之短句。』」¹⁷

「諺語表達了普遍認為正確的觀點。」¹⁸

如上文所述，英語“proverbs”（「諺語」或「箴言」）是希伯來文 *masal* 的翻譯，意思是「相似」。諺語是用精煉的文字描繪出生活的現狀或生活應有的樣式。因此，諺語是生活的縮影。然而，正如每一個快照，諺語不一定能代表生活的真實面貌。一張照片並不能捕捉到一切。一句好的諺語就像一張好的照片，能捕捉典型的事物。

諺語也有例外。諺語不一定準確，但它們通常是正確的。它們大致上能反映生活現狀，卻非完全或十全十美。試想像一張瀑布的照片。它準確地拍攝了一個典型的瀑布，但它並沒有描繪出每個瀑布的每個特徵，甚至沒有描繪出照片拍攝地點的每個瀑布。有些瀑布看起來大不相同，儘管所有瀑布都有這張圖片所示的某些共同點。

「……在我看來，傳道書和約伯記某程度上糾正了對箴言錯誤的解讀。它們推翻了這錯誤的假設：人一定馬上善有善報，惡有惡報。」¹⁹

諺語這種文學體裁（文體）在本質上與應許並不一樣。許多基督徒在閱讀箴言時常常錯誤地將它們視為應許。當諺語表達始終一致的真理時，當中有些既是應許，又是諺語；但是，能夠區分諺語和應許非常重要。應許是直截了當的保證，承諾的效果必定發生。有些應許是有條件的，有些則是無條件的。事實上，諺語和應許表達形式不同，文學體裁也不同。

¹⁷ Longman, pp. 54-55. 其引文出自 Edmund I. Gordon, *Sumerian Proverbs: Glimpses of Everyday Life in Ancient Mesopotamia*, 1959 ed., p. 1.

¹⁸ Longman, p. 31.

¹⁹ 同上，p. 62.

「將此書中的諺語視為應許並不合適。它們是神學和實用性原則。」²⁰

「基督徒在嘗試應用諺語時往往感到困惑不已，有時甚至灰心喪氣。這種困惑通常源於對諺語性質的誤解。它們往往被視為不可違反的法律，或絕對可靠的應許，而實際上，它們應該被理解為普遍、而不僵化的原則。」²¹

「因為所羅門的箴言是聖經，所以人們認為神親自保證每一條箴言都會實現。當基督徒向神高舉箴言，『在禱告時堅信並宣告神的應許』，這就讓他們的信心承受壓力。當特殊或不尋常的事情發生時，他們就會認為神沒有兌現他的應許。然而，所羅門收集的箴言並不是神的應許，而是指導人們活得成功、生活有效益的指南。」²²

讓我嘗試釐清諺語和應許之間的差異。假如你沿著鄉村的道路行駛，看到一個又大又長的棚屋，門口寫著「雞」這個字，你可能會斷定裡面有雞。如果你下車，走到棚子前，往裡面看，你可能會看到數百隻白色的、長著羽毛、咯咯叫的雞。但如果你的旅伴說：「那些不是雞；牠們是豬」，你會說他瘋了。然而，這正是許多基督徒在閱讀「箴言」一書時所說的。他們說：「這些不是諺語，而是應許。」

我再舉一個例子：箴言3:5-6。這是一個命中機率非常高的諺語，因為它重複了神在聖經其他地方保證絕對正確的真理。聖經幾乎每卷書都有證據顯示，那些全心全意信靠耶和華、而不單單依靠自己的人，會得到祂的引導（如：加 5:16）。這真理顯而易見，因此，當我們在箴言中讀到它，我們應該知道這句「諺語」一定是正確的。它也表達了神在祂話語其他部分的應許。這意味著，要準確地解釋箴言，就需要對神在祂話語其他部分之應許有一定的了解。這是聖經研究中的關聯步驟：以經解經。

閱讀箴言時，問問自己：「這是聖經其他地方的應許嗎？」如果是這樣，這句諺語表達的觀察結果應該是正確的，始終如一。我們可以說，有些諺語比其他諺語有更高的準確性。

²⁰ C. Hassell Bullock, *An Introduction to the Poetic Books of the Old Testament*, p. 162. 並參 Longman, p. 85.

²¹ Kenneth G. Hanna, *From Moses to Malachi*, p, p. 302.

²² William E. Mouser Jr., *Walking in Wisdom*, pp. 13-14.

箴言和應許之間的區別衍生了一些問題。如果箴言並不是百分百可靠的陳述，而它們是聖經的經文，那麼，聖經是否就不是百分百可靠呢？不，因為箴言並沒有聲稱它們百分百準確可靠。箴言不過是對一般情況的安全指引。它們是對生活的速寫，卻沒有聲稱能十全十美地反映生活的模樣。箴言是安全指引，因為它們表達了一般而言生活中發生的事。

另一個問題是：「如果我們不遵循箴言而行，我們是否違背了聖經，並且犯了罪？」例如，有些諺語說我們不應該替陌生人作貸款擔保人。如果我們這樣做，我們有罪嗎？不，箴言不是命令。它們不過揭示了我們若這樣做，結果通常是怎麼樣。在某些情況下，我們可能會選擇替陌生人作擔保人，但箴言警告我們，若我們這樣做，大多數情況下通常會發生什麼事。另一個例子是負債。負債並不是罪過，但正如一些箴言所說，在大多數情況下，這並不明智。

「憑信宣告，就必得著」（"Name it and Claim it"），這種神學思想大大影響了許多基督徒，使他們誤將箴言視為應許。與此同時，普遍信徒也未能將諺語區分為一種獨特的文體。

「『箴言』是教導性智慧文體（didactic wisdom）的其中一種，這通常被視為父親對兒子的話。[古代近東]的教導性書籍將一些教導表述為第三人稱的觀察，而另一些則表述為第二人稱的勸勉。然而，這兩種教導的目的都是灌輸正確的態度與行為。教導不是啟示，也並非出自神明口中（法老之教導除外）。除了便西拉（Ben Sira）少數諺語外，著作之中從不引述神明所言。論內容，勸勉既具宗教性，又世俗，但焦點是尋常世務之中成功而有價值的行為。這些勸勉總是針對個人而不是國家。教導性智慧對國家事務興趣不大，除非門生碰巧是王，即國家事務屬於他個人活動的領域。教導性著作是由圍繞單一主題的簡短諺語和較長的格言組成。」²³

“箴言 [這種文體] 的基礎是：這些話載有經過時間考驗的真理。”²⁴

²³ Fox, p. 18. 「便西拉」是指希伯來文旁經《便西拉智訓》（*Ecclesiasticus*），又稱《德訓篇》（*The Wisdom of Jesus son of Sirach*）。

²⁴ Bullock, p. 156.

典型特徵 Characteristic Features

諺語的一個特徵是，編定諺語集的編輯會將類似或相關的諺語連在一起，成為一組或一系列諺語。因此，一系列諺語常以某種方式聯繫在一起。有時候，連結諺語的是主詞（例如：愚昧人，26:1-12；懶惰人，26:13-16；傳舌人，26:20-22；詭詐人，26:23-28）。有時候，連結諺語的是一個想法、一個希伯來單詞，甚至是一個希伯來字母。²⁵

「諺語本質上就像一顆顆珍珠。雖然它們可能串在一起，但每一顆都代表一個獨立的思想。這本書的統一性在於它尊崇智慧，而不在於話語排列有邏輯順序。」²⁶

本書的另一個特點是，諺語不時在書中甚至某個系列中重複出現。在某些情況下，整個諺語會一字不漏地重複（例如14:12和16:25）。有時，諺語會重複出現，但字句、措辭稍有不同（例如10:1和15:20）。有些諺語的形式幾乎一模一樣，但意思略有不同（例如10:2和11:4）。在某些情況下，只有第一行相同或相似（例如10:15和18:11）。在其他情況下，只有第二行是相同或相似的（例如10:6和10:11）。還有一些情況下，幾行的其中一行是相同的（例如11:13和20:19）。²⁷ 這種現象符合智慧名言集或選集的性質。這些至理名言值得重複。凡是有變化的地方，都有其目的：表達略有不同的觀點。

「從它的基本形式來看，諺語是一句古語，它為智慧賦予青春活力。諺語能精闢地用短語概括一個實用的想法或真理，從而將平凡的事物昇華到更高境界。諺語能重組抽象模糊的意念，使平凡的話變得非同凡響。」²⁸

「直接讀幾章箴言，就像試圖與一個總是用俏皮話回答的人交談。」²⁹

²⁵ 這現象出現時，德利奇 (Delitzsch) 通常會在註釋中指出這關連。

²⁶ Hanna, p. 302.

²⁷ Delitzsch, 1:24.

²⁸ John J. Collins, *Proverbs, Ecclesiastes*, p. 13.

²⁹ 同上。

「《箴言》一向被視為蘊藏著古代以色列道德的豐碩瑰寶。」³⁰

「這本書不能說是一本宗教書籍，而是一本實用的智慧和引導之書。然而，它並沒有忽視宗教，而是經常呼籲人與神建立良好關係，在與神的關係中發現其價值。」³¹

理查德·特倫奇 (Richard Trench) 在評論諺語時認為，諺語具有四個特徵：短小精悍，富含意義，味道雋永，內容普及。³²

本書除了長度各異的諺語外，還包含敘事材料。大多數學者認為，《箴言》是集詩歌與教導性（與思辨相反）智慧文學於一身的書。

「詩歌具有三大特徵：行文簡潔，善用排比，多用意象。還有一些所謂的次要詩歌寫作手法 (secondary poetical devices) 。」³³

「我們生活在『資訊時代』，但我們肯定不是生活在『智慧時代』。很多人在使用電腦時像巫師一樣厲害，論到生活成敗，卻是凡夫俗子，市井之徒。電腦可以儲存資料並服從訊號，但它們無法讓我們有能力明智地使用裡面的知識。當今所需要的是智慧。」³⁴

「《箴言》講的是屬神的智慧，如何獲得智慧以及如何使用智慧。它講的是優先事項和原則，而不是快速致富的計劃或成功公式。它告訴你的不是怎樣糊口，而是怎樣好好活出喜樂豐盛的智慧人生。」³⁵

³⁰ Gerhard von Rad, *Wisdom in Israel*, p. 74.

³¹ Yoder, p. 277.

³² Richard Trench, *On the Lessons in Proverbs*, pp. 15-16.

³³ Longman, p. 33. 並見 p. 36.

³⁴ Warren W. Wiersbe, *Be Skillful*, p. 7.

³⁵ 同上。

「《箴言》的指導思想是，人類的智力——智慧——建立在敬畏神、接受傳統教義的教導之上，這是品格的首要美德。因此，若要在物質上、身體上、社會上和道德上成功生活，得著智慧是不二（而充分的）法門。」³⁶

據說，目前人類資訊總量大約每一年半就會翻倍。有鑑於此，艾略特（T. S. Eliot）提出的問題在今天比他當年寫下問題時更恰當：

「我們知識中失落的智慧在哪裡？我們在資訊中失落去的知識在哪裡？」³⁷

「《箴言》的最終價值在於它揭示了智慧可以如何應用於各種類型和情況的人身上，並應用在人類生活的日常事務之上。」³⁸

「諺語透過比較或對照來傳達生活智慧。諺語本質上匯集了經驗和洞見、生活和光明。生活經過仔細觀察、深思熟慮的分析，根據經驗進行評價，就從教訓中提煉出原則（諺語）。當這句諺語應用到生活中，就使人進步和卓越。」³⁹

「[書中]從未引用或提及神。此書在以色列的儀式生活中從未發揮過作用——無論是在聖殿還是猶太會堂中。事實上，從來沒有以色列拉比刻意研究箴言，現在，箴言也不是以色列拉比學院刻意研究的主题。除少數經文外，箴言談的主要是日常生活，而不是國家大事、歷史、宗教儀式、或律法。箴言使人在面對挑戰時得著引導：如何與人相處，如何做一個善良正直的人，怎樣在個人和商業事務中做出正確的選擇，怎樣討神喜悅，避免災害——這些事盡都舉足輕重，卻也是日常生活的瑣碎小事。」⁴⁰

形式 Forms

³⁶ Fox, p. 3.

³⁷ T. S. Eliot, *Collected Poems 1909-1962*, p. 147.

³⁸ G. Campbell Morgan, *The Unfolding Message of the Bible*, p. 226.

³⁹ Hanna, p. 294.

⁴⁰ Fox, p. 7.

聖經中的詩歌有三個特點，這些特點常見於諺語之中：文字簡潔、形象生動和善用排比。⁴¹ 箴言中的格言（真理的簡潔表述）是簡潔的（*terseness*），這些格言也是警句（簡潔、睿智、詼諧，有時甚至是自相矛盾的格言）。**形象法**（*imagery*）是用形象化的語言引起注意，簡潔地表達意思。箴言中的重要修辭手法有：明喻（*simile*）、隱喻（*metaphor*）、寓意（*allegory*）、神格擬人法（*anthropopathism*）、擬人論（*anthropomorphism*）、提喻（*synecdoche*）、轉喻（*metonymy*）、（物件或想法）擬人法（*personification*）、誇張（*hyperbole*）、曲言（*litotes*）和諷刺（*irony*）。⁴² 希伯來詩歌的典型特徵是**平行**（*parallelism*），而英語詩歌的特點是韻律和格律。諺語中的平行是指同一個諺語的兩個部分之間具有對應關係。有時候，聲音或音節是平行的，但大多數情況下，想法是平行的。

學者們已經確定了箴言中的幾種平行形式。基本類型是：同義（*synonymous*，其中平行的句子字詞不同，但幾乎意思相同；例如1:8；19:29）、對立（*antithetic*，其中，第二行的意念與第一行相反；例如3:33；13:9），以及綜合（*synthetic*，其中第二行擴展或添加了第一行的思想；例如，3:12；20:2）。其他類型的平行是：整體平行（*integral*，其中，第二行補充了第一行的思想，或使句子圓滿；例如，11:31）、比較平行（*comparative*，其中，句子將道德觀點與自然和日常生活中常見的事物作比較；例如，15:17；26:3；26:8），以及象徵平行（*emblematic*，將道德觀點與作者所用的一個或多個符號的物體進行比較；例如，27:15）。後兩種形式（比較並行和象徵並行）又稱拋物線平行（*parabolic parallelism*）。⁴³

「根據自羅斯（Lowth）時代以來使用的傳統術語，這些平行句（第2章中的）顯示出『同義平行』，但最近的命名法已經不再使用這個標籤，因為它具有誤導性。每對平行句的第二行不僅僅是重述第一行所述，而是更上一層樓。」⁴⁴

⁴¹ Bruce K. Waltke, *The Book of Proverbs: Chapters 1—15*, p. 38.

⁴² 上述各項之定義及例子，見Waltke, pp. 39-41。

⁴³ Delitzsch, 1:7-8.

⁴⁴ Longman, p. 117. 羅斯（Lowth）是指牛津大學詩學教授羅伯特·羅斯主教（Bishop Robert Lowth, 1710-1787），他是希伯來詩歌研究的先驅。

此外，還有：格言，包括比較（如：3:35）、數字格言（numerical sayings，如：30:18）、警告（admonitions，如：3:1b-2）和禁令（prohibitions，如：1:15-16）。此外，反問句（rhetorical questions，如 6:27）、引起注意的語句（calls to attention，例如 5:1）、對經驗的反思（reflections on experiences，如 4:3-9）、個人觀察的敘述（accounts of personal observations，如 7:6-23）、真福（beatitudes，例如：3: 13-14），寓意或擴展性隱喻（allegories or extended metaphors，如：5: 15-23）也是作者使用的文學形式。⁴⁵

諺語形式也可以根據其行數表達。最常見的是對句或雙行諺語。還有三行、四行、五行、六行、七行、八行比喻：三行詩、四行詩等。⁴⁶

有些諺語純粹簡單地描述生命的本來面目。它們幫助讀者現實地看待生活。大多數諺語不止是觀察現實，而是或明或暗地鼓勵某種行動；諺語推崇道德。有些將好的與更好的作比較，讓讀者可以做出價值判斷，並採取相應的行動。有些按字母順序排列，這顯然是為了表達完整的思想和/或加強讀者記憶。⁴⁷

大綱 Outline

I. 第一集：智慧論述 1-9章

A. 本書簡介 1:1-7

1. 書名 1:1
2. 本書的寫作目的 1:2-6
3. 本書的主要命題 1:7

B. 對年輕人的教導 1:8—8:36

⁴⁵ David A. Hubbard, *Proverbs*, pp. 16-21.

⁴⁶ 有關導論的更多資料，包括標題、原文及版本、結構、古代近東智慧文學、作者、箴言的形式、神學、參考資料，見Waltke, 1-170。

⁴⁷ 關於詮釋及宣講箴言的六點頗有幫助的指引，見Hubbard, pp. 16-28。

1. 警告不要與罪人交往 1:8-19
2. 智慧的勸告 1:20-33
3. 智慧如寶 第 2 章
4. 神的應許與人的義務 3:1-12
5. 智慧的價值 3:13-35
6. 教導愛智慧 4:1-9
7. 兩條路 4:10-19
8. 堅持的重要性 4:20-27
9. 對婚姻不忠的警告 第 5 章
10. 其他危險的誘惑 6:1-19
11. 姦淫的愚昧 6:20-35
12. 通姦的誘惑 第 7 章
13. 智慧的功能 第 8 章

C. 智慧與愚昧的對比 第 9 章

1. 智慧的盛宴 9:1-6
2. 開放或封閉的思想 9:7-12
3. 愚昧的盛宴 9:13-18

II. 第二集：所羅門的智慧詩 10:1—22:16

A. 智慧生活的標誌 10至15章

1. 有益的事物 10:1-14
2. 真正有價值的東西 10:15-32
3. 在不同處境下的智慧生活 11:1-15
4. 明智的投資 11:16-31
5. 公義的價值 12:1-12
6. 避免麻煩 12:13-28

7. 智慧生活的果實 第13章
 8. 關於明智生活的進一步建議 14至15章
- B. 如何討神喜悅 16:1—22:16
1. 信靠神 第16章
 2. 締造和平的人與製造麻煩的人 第17章
 3. 友誼與愚蠢 第18章
 4. 討神喜悅的進一步建議 19:1—22:16
- III. 第三集：智者的三十句格言 22:17—24:22
- A. 三十句格言的簡介 22:17-21
 - B. 三十句格言 22:22—24:22
- IV. 第四集：智者的六句話 24:23-34
- V. 第五集：所羅門智慧的格言 第25至29章
- A. 所羅門後集簡介 25:1
 - B. 指導性類比 25:2—27:22
 1. 明智和愚蠢的行為 25:2-28
 2. 愚人與愚行 第26章
 3. 美德與惡行 27:1-22
 - C. 關於謹慎的論述 27:23-27
 - D. 指導性對比 第28至29章
- VI. 第六集：亞古珥的智慧 第30章
- A. 亞古珥簡介 30:1

B. 關於神的智慧 30:2-9

C. 關於生命的智慧 30:10-33

VII. 第七集：利慕伊勒的智慧 第31章

A. 利慕伊勒簡介 31:1

B. 有智慧的王 31:2-9

C. 有智慧的女子 31:10-31

信息 Message

箴言幾乎沒有記載歷史。箴言以教導性為主，是一本明確的指導之書。箴言就像其他舊約智慧書——約伯記和傳道書一樣，沒有提及以色列的法律、儀式、獻祭或典禮。它主要涉及哲學。根據定義，哲學家喜愛智慧。箴言正是主要關乎智慧的書卷，就像約伯記和傳道書一樣。從這方面來看，這些書卷是哲學性的。

不過，這些書卷中的哲學與所有其他哲學存有重要差異。其他哲學都以問題開始。希伯來哲學卻始於一份肯定和確信。希伯來哲學的基礎是肯定神確實存在。因此，我們只能透過神的啟示，才能了解終極真理。

對許多人來說，箴言似乎是一大堆智慧名言，當中沒有任何系統或順序。然而，從某種意義上說，箴言是舊約所有書卷中組織最仔細的一卷。

第1節是它的「標題」。第2-7節是其「序言」，其中包含著書目的、作者成書方法以及本書的基本論點（第7節）。接下來是本書「正文」的三個部分：首先，是基本論點的辯護與應用的論述（1:8-9章）。然後是所羅門收集及整理、使人有智慧的箴言（10-24章）。接下來是所羅門死後其他人收集到的、所羅門的其他智慧之言（25-29章）。本書最後一個「附錄」包含了另外兩位智者：亞古珥和利慕伊勒具體的智慧之言（第30-31章）。⁴⁸

⁴⁸ 並見 Delitzsch, 1:6.

箴言是最歷久常新的舊約書卷之一。也就是說，讀者只需要很少古希伯來生活和文化的知識，就可以理解和欣賞箴言。我們可以很容易地理解其中的內容，並且可以將它們直接應用到現代生活中。我們的問題不在於理解箴言，而在於學以致用。

我們先看基本論點，然後觀察該宣言如何在接下來的章節中應用，引起下文：

箴言的基本確信是希伯來哲學中最深刻的洞見。1:7 寫道：「敬畏主 [耶和華] 是知識的開端。」⁴⁹這句話有一個前提：神是智慧的寶庫。最終，我們只能從神那裡找到智慧。這個前提是我們在約伯記、傳道書及箴言中所讀到的所有內容的基礎。此外，希伯來人認為，神在祂一切作為、一切道路上都彰顯了祂的智慧。他們相信，所有自然現象都揭示了神的智慧。無論他們往哪裡看，他們都能看見神的作為：在陸上、在海上、在地上、在天上。我們可以在創世記 1:1 清楚地看到這觀點（參約 14:6）。

這個基本確信還包含一個無可避免的推論：如果神的智慧是完美的，那麼，有智慧的人就必然敬畏神。認識神、敬畏神，就是有智慧的人。對神的「敬畏」並不意味著害怕神、逃避神。相反，那是在情感上認知到神的偉大。這種恐懼會使人衍生出聖潔的品格和正直的行為。在理智上理解到神的存在，先於這種情感認知；接著，是在意志上服從神的旨意。當人在情感上感知到神，那人就有得著智慧的條件：這並不是說那人會立刻變得有智慧。只有當我們與神建立恰當的關係，以祂為終極的智慧，我們才能開始變得有智慧。

從1:8 開始直到書卷末，我們可以看到如何將這基本確信應用於生活中的各種情況和環境。

想想神在書中所涉及的三個生活領域所啟示的內容：家庭、友誼和世界。在家裡，孩子必須學習智慧。在友誼中，青少年必須運用智慧。在世界中，成年人必須表現出智慧。⁵⁰

⁴⁹ 除非另外註明，這份查經筆記的英文經文皆引自NASB（《新美國標準版聖經》，*The New American Standard Bible*），2020年版。中文經文出自《和合本》。

⁵⁰ 關於個人發展不同階段的有用見解，見 John D. Frame, *Personality*。

第一個領域是家庭領域 (參 1:8-9)。於此，神並沒有教導人身為父母的責任，而是理所當然地認為他們會教導他們的孩子。孩子需要聽父母的教導，才能敬畏耶和華。年幼的孩子無法掌握抽象的概念。對他們來說，神化身為父親和母親。父親和母親將神的形象向他們的孩子反映出來。父母雙方都有必要向孩子充分彰顯神的形象。孩子可以從母親的態度和行為中看到上帝的一些特徵 (參太23:37)。他們又在父親身上看到神的其他性情。父母不必嘗試教導年幼的孩子系統神學。他們只需親自在生活中敬畏神，孩子就會透過觀察父母，了解他們在人生那個階段需要了解的、關於神的知識。例如，當小孩子看到父母彼此相愛，他們就會準備好去理解神的愛。我並不是叫人完全不透過言語教導。我的意思是，幼兒會透過觀察父母，傾聽他們的意見來學習智慧。我們都透過這兩種方式發揮影響力：言教和身教，而行動勝於雄辯。

生活的第二個領域是友誼 (參 1:10-19)。當孩子在自然發展過程中，進入比家庭生活更廣泛的圈子，這一天總會到來。

聖經指出了孩子對父母的兩項責任。當孩子的生活範圍是他的家庭，他就應該服從父母。然而，這項義務不會永遠持續下去。當他進入比家庭更大的生活領域，他的責任就是孝敬父母。這項義務會一直持續下去。

當孩子進入生命的第二階段，先是由父母指導，最後是他或她自己，智慧就會提供重要的指導 (參1:10)。他應該避開某些朋友。他應該提防那些因為私心和不良動機試圖與他交友的人。箴言中有許多針對損友的警告。在年輕人的成長過程中，沒有人生階段比開始選擇友伴的階段更重要。從那時起，年輕人必須遵循因敬畏耶和華而生的智慧。年輕人必須順服主的智慧；在家庭中學到這種智慧，才能在更大的生活領域中取得成功。伴侶的選擇就是這些決定之一。父母應該幫助孩子做出明智的選擇，並引導他們在尋找人生伴侶時重視對方的品質。

生命的第三個階段是世界，這在箴言中以街道、城門和城為象徵 (參1:20-33 ; 2-9章)。

給離家獨自闖入世界的青少年的第一個警告是：要提防那些不敬畏耶和華的人的惡道（1:20-32）。智慧並不是說要與世隔絕。智慧說的是：要記住那些忘記和漠視神的人的命運。處於生命這個階段的人還有一個滿有恩典的應許（參1:33）。智慧應許那些敬畏耶和華的人即使在世界的動盪之中，也能平靜安穩。好好準備在這個世界生活，顯然非常重要。孩子必須學會在家裡、在友誼中以神為念，然後才走進這個世界。這個教導能真正幫助人為生活做好準備。

箴言中以「我兒」為開頭的一系列話語，代表了踏出家門、走進世界的年輕人耳邊所響起的聲音——家的聲音（2-7章）。父親告訴兒子，祖父如何用智慧之言教導他，這些代代相傳的智慧又怎樣使他在世上成功地生活。然後是關於不潔、懶惰、損友和淫行的具體警告。當年輕人攀上人生更高的地位，智慧再次來到他身旁，指導他如何避開這個人生階段的陷阱（第8章）。話語以對比結束，所羅門將智慧和愚昧人格化為兩個女人（第9章）。一個是賢惠美麗的女人，一個是邪惡醜陋的女人。所羅門將智慧的價值和勝利與愚昧的災禍和失敗作對比。他將敬畏神的智慧與忘記神的愚蠢作對比。諺語的作者並不幼稚無知。他們不認為父母教育恰當就必會產生有智慧聰明的孩子。他們對漠視智慧之言的愚蠢兒童（和成人）同樣有很多話要說。

我將箴言的信息總結如下：在生活的各個方面學會敬畏神（即以神為念）的人將會成功，但那些忽視神的人將會失敗。敬畏神意味著顧念神的旨意，意識到祂的現實和存在，並且按照祂的存在和啟示作決定。

敦促人過智慧生活的勸戒集中在3:1-10。這篇文章主要是討論這個主題。箴言3:5-6是有史以來最好的建議之一。智慧的實踐集中在8:32-36。過智慧生活的力量集中在1:8（參雅1:5；3:17；西2:3）。⁵¹

⁵¹ 參自 G. Campbell Morgan, *Living Messages of the Books of the Bible*, 1:2:41-55.

釋經

I. 第一集：智慧論述 1-9章

箴言至少包含七組不同的諺語。其中兩組是所羅門說過和/或寫過的（可能是第 1-9 章，而肯定包括 10:1-22:16）。

「勸勉人有智慧地生活，並舉例說明其含義——這兩個主題是前九章的重點和對應說明，其中，明朗的勸勉與陰沉的警告巧妙地互相對比。」⁵²

「第一部分 [第 1-9 章] 的文學單元有兩種：『演講』和其中交織的『插曲』。演講是父對子的講論，插曲大部分是對智慧的反思。」⁵³

下表顯示了福克斯 (Fox) 的文學結構：

序言 1:1-7	
演講	插曲
避開惡人 1:8-19	
	智慧的警告 1:20-33
通往智慧的道路 2章	
孝順的智慧 3:1-12	
	歌頌智慧 3:13-20
誠信的智慧 3:21-35	
喜愛智慧，恨惡罪惡 4:1-9	
正路 4:10-19	

⁵² Hubbard, p. 44.

⁵³ Fox, p. 44.

修直道路 4:20-27	
內子與別人的妻子 5章	
	關於愚昧與邪惡的四組警句 6:1-19
姦淫可以致命 6:20-35	
慎防淫婦的誘惑 7章	
	智慧的自我讚美 8章
	兩場宴會 9章

「那些讀過大衛詩篇的人，尤其是那些讀過大衛詩篇最後部分的人，會很容易認為宗教就是歡喜快樂，除了歡喜快樂、熱情奉獻之外，別無其他。毫無疑問，人生有這樣的時候。但是，當我們在地上，我們有肉身的的生活；我們必須帶著我們的宗教信仰，在世界中與之進行對話。這是理性的，對人類生活非常有用，使人在謹慎、誠實、有用的談話中容光煥發，使心靈在聖潔和虔誠的情感中向神燃燒。」⁵⁴

A. 本書簡介 1:1-7

這些經文闡述了箴言的標題、五個目的和主題。此書卷絕非各種說法的大雜燴，而是在開首已經證明內容經過精心組織。

1. 書名 1:1

第一節介紹了整卷書，特別是第 1 至 9 章。

箴言是甚麼？英文單字“proverb”（「諺語」）是希伯來名詞*masal*的翻譯。這個希伯來文的動詞形式意思是「管治」。意思是，箴言和這卷書是為規範生活和行為而寫的。*Masal*還有「相似」的意思。比喻就是相似的事物。許多箴言都是濃縮的寓言。「

⁵⁴ Matthew Henry, *Commentary on the Whole Bible*, p. 734.

箴言」的意思是簡短的話，寥寥數筆，內容豐富。它來自拉丁語 *pro verba*，意思是「用以（代替）字詞」。

「箴言是有智慧的話語，用簡單幾個字——而不是很多字——表達出來，目的是將智慧濃縮成簡短的句子，既有助於記憶，又促進學習。」⁵⁵

箴言的另一個定義是：包含較長解釋的簡短陳述。

「透過將箴言稱為 *mesalim*（譯按：箴言希伯來文 *masal* 的眾數）... 作者兼編輯含蓄地斷言，這些箴言不僅得到了其來源（智者）的驗證，而且還得到用家的驗證：它們是當前緊貼普羅大眾與現實的智慧。」⁵⁶

2. 本書的寫作目的 1: 2-6

「箴言有兩個寫作目的：培養道德造詣，有智慧分辨是非。第3至4節闡述了第一個目的；在第5節插入的勸告之後，第6節闡述了第二個目的。」⁵⁷

另一位作者在第2至6節的五個目的子句觀察到這卷書的五個目的：

「（1）學習智慧和道德指引；（2）辨別有智慧的建議；（3）接受有技巧的生活、公義、正義和公平的道德指導；（4）教導道德上無知的人如何活得精明，並教導年輕人處事有方、有洞察力；（5）辨識箴言和寓言、智者之言和謎語的意義。」⁵⁸

「各部分（本書所有部分）的[總體]目的是灌輸某些基本的社會美德，例如：勤奮、節儉、謹慎、誠實、正直、貞潔、仁慈、寬恕，警告人們不要犯相應的惡習，並讚揚智慧是生活中的指導性原則。」⁵⁹

⁵⁵ A. T. Pearson, 引自 J. Sidlow Baxter, *Explore the Book*, 3:130.

⁵⁶ Fox, p. 55.

⁵⁷ Ross, p. 904.

⁵⁸ Hanna, p. 299. 斜體略過。

⁵⁹ Crawford H. Toy, *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Proverbs*, p. vii.

這本書聲稱可以為讀者提供智慧（希伯來語 *hokmah*）。「有智慧」（動詞）和「智慧」（名詞）這兩個詞在箴言出現了約 125 次。使徒保羅命令基督徒活出的正是這種智慧（參弗 5: 15）。

智慧就是「神為生命定立的固有秩序，一種與混亂和死亡相反的秩序」。⁶⁰

「智慧不能再簡單地定義為『知識的實際應用』。相反，智慧必須被視為一個廣泛的神學概念：智者必須服從這不變的、正義的秩序。」⁶¹

「『智慧』（*hokmah*）基本上意味著『技能』。」⁶²

「……智慧意味著在人際關係和責任方面熟練、成功。智慧涉及觀察和遵循造物主在道德宇宙中的秩序原則。」⁶³

「僅僅受過教育和擁有知識是不夠的，儘管教育同樣重要。我們還需要智慧，即運用知識的能力。不論男女，聰明人有能力掌握情況的意義，並理解當下應該做甚麼，如何做，在合適的時間用合適的方式去做事。」⁶⁴

「歷史的書頁上充滿了鶴立雞群、才華洋溢的人的名字，他們一度因其聰明才智富甲天下，聲名遐邇，最終卻因缺少智慧而家破人亡，一敗塗地。世界上最富有的人之一在去世前說，為了讓一生六次婚姻的任何一次幸福美滿，永結同心，他願意傾盡家產。」⁶⁵

「當人知道何謂正確的事，並做正確的事，他就是智慧人。這是知與行的結合；這是善與真的交匯。」⁶⁶

⁶⁰ Bruce K. Waltke, "The Book of Proverbs and Ancient Wisdom Literature," *Bibliotheca Sacra* 136:543 (July-September 1979):234,

⁶¹ 同上, p. 238.

⁶² Ross, p. 904.

⁶³ Roy B. Zuck, "A Theology of the Wisdom Books and the Song of Songs," 載於 *A Biblical Theology of the Old Testament*, p. 232.

⁶⁴ Wiersbe, pp. 10-11.

⁶⁵ 同上, p. 12.

⁶⁶ Paul E. Larsen, *Wise Up and Live*, p. 4.

這並不是說，每個順服神的人都能夠在生活中做出同樣明智的決定。例如，有些基督徒比其他人表現出更多智慧。這是箴言中使用「智慧」一詞的另一種意義。然而，本質上，智慧是對神正確或熟練的定位。⁶⁷

「箴言式智慧 (Proverbial wisdom) 的特徵是簡短、精闢的陳述；而思辨式智慧 (speculative wisdom) ，如傳道書或約伯記，則用長篇獨白和對話來探討生命的意義、善惡問題以及神與人之間的關係。」⁶⁸

第 2 至 4 節的關鍵字詞有以下意義 (中譯參《和合本》) :

節數	字詞	意思
2a	智慧 wisdom	技巧
2a	訓誨 instruction	教導、指引
2b	分辨 discern	區分
2b	通達 understanding	洞察力
3a	處事 behavior (參NASB)	行事為人
3b	仁義 righteousness	正確的行為
3b	公平 justice	公平
3b	正直 integrity	道德一致性
4a	靈明 prudence	對實際問題的敏感性
4a	愚人 naive	缺乏經驗、容易受騙的人

⁶⁷ 有關箴言如何談論智慧這個主題，包括智慧的11個同義詞之不同意義，見 Fox, pp. 28-38; Kidner, pp. 36-38; 及 Zuck, pp. 209-19, 232-38. 關於箴言，以下幾本釋經書附有用的主題索引，如：Ross, pp. 897-903; W. G. Plaut, Book of Proverbs, pp. 333-36; Kidner, pp. 31-56; Longman, pp. 549-78.

⁶⁸ Ross, p. 883. 參 *The New Bible Dictionary*, s.v. "Wisdom Literature," by D. A. Hubbard, pp. 1334-35.

4b	知識 knowledge	理解
4b	謀略 discretion	心思慎密，機智

「『謹慎』一詞描述人在敬畏神之下運用理性來解決生活問題的能力。謹慎的人在衝進去之前會先仔細考慮情況。謹慎意味著冷靜。」⁶⁹

「這些……文字描述了面面俱圓的品格，重要的是要記住，只有學習和實踐神的真理才能產生這種品格。」⁷⁰

「『聽』是智慧詞彙中最常見的動詞之一；它表示積極聆聽、服從。」⁷¹

事實上，在箴言中，「聽」就是服從的意思。

這本書的另一個目的是解謎語：生活上發人深省的問題。所討論的謎語（第6節）是任何不大明確、需要解釋的謎題，而不僅僅是我們今天所說的謎語（參民12:8；士14:12；王上10:1；結17:2；哈2:6）。⁷²

第2-6節闡述了四個目的：神賜給我們這些箴言，是為了讓我們熟悉智慧和紀律（2節上），並讓我們理解智慧之言（2節下、6節）。祂還想讓人有道德洞察力（3節），並說明領受智慧教導的對象（4節）。⁷³

「箴言並不是一本詳列正確行為的書，而是神智慧的精選範例。」⁷⁴

3. 本書的主要命題 1:7

⁶⁹ Longman, p. 97.

⁷⁰ H. A. Ironside, *Notes on the Book of Proverbs*, p. 15.

⁷¹ Murphy, p. 4.

⁷² 見 Harry Torcszyner, "The Riddle in the Bible," *Hebrew Union College Annual* 1 (1924):125-49.

⁷³ John E. Johnson, "An Analysis of Proverbs 1:1-7," *Bibliotheca Sacra* 144:576 (October-December 1987):425-28.

⁷⁴ John H. Sailhamer, "The Mosaic Law and the Theology of the Pentateuch," *Westminster Theological Journal* 53 (Fall 1991):247.

這節經文幾乎被普遍認為是箴言以及聖經所有智慧文獻中的關鍵陳述（參9:10；15:33；伯28:28；詩111:10；傳12:13）。有些人認為它是本書的座右銘，有的認為它是基本原則，也有些認為它是大前提，或類似的。這節經文包含了一個正面陳述，後面是其負面推論。

「敬畏耶和華」在箴言中至少出現 18 次（1:7, 29；2:5；3:7；8:13；9:10；10:27；14:2, 26-27；15:16, 33；19:23；22:4；23:17；24:21；31:30）。「敬畏」不僅包括對神正確的思考方式，也包括與神正確的關係。這是一種深情的敬畏，使人謙卑地屈服於神的旨意。人不想得罪神，因為祂的憤怒如此可怕，祂的愛如此美妙，令人敬畏。除了畏懼，「敬畏耶和華」也包含真正敬畏的內涵，就是敬虔地信靠。⁷⁵

「[敬畏神]是對全能主的敬畏降服，以及……對獨一神、世界的創造者和統治者的服從……」⁷⁶

「敬畏耶和華是理所當然的，因為祂是宇宙間最強大的存在體。只有傻瓜才會對擁有生殺大權的存在體毫無懼色。這樣的人不了解他們在宇宙中只是一粒微塵，因此，也不懂怎樣處事為人。所有其它智慧都以神的絕對權能為基礎，在此以外，就沒有智慧可言。」⁷⁷

「開始」並不意味著敬畏耶和華是人開始學習智慧的地方，學成以後就可以遠離神——就像遠離起跑線一樣。相反，敬畏耶和華是總體原則和基礎，人必須在此基礎上建立智慧的生活。這是「獲得知識的第一步」。⁷⁸

「真正的知識始於承認一切都由神創造和維繫，祂不僅通過啟示賜下知識，而且通過經驗、觀察和推理來傳授知識。」⁷⁹

⁷⁵ Fox, p. 70.

⁷⁶ Delitzsch, 1:58. 關於敬畏耶和華的詳細闡述，見 Murphy, pp. 254-68.

⁷⁷ Longman, p. 104.

⁷⁸ Fox, p. 67.

⁷⁹ Longman, p. 101.

「文字的基礎是字母表，音樂的基礎是音符，數學的基礎是數字，同樣道理，敬畏耶和華是獲得此書所啟示的知識之基礎。」⁸⁰

這裡的「愚人」（希伯來文 *'ewilim*）指的是道德敗壞的人，而不僅僅是幼稚無知的人。他們無視神和祂的旨意（參詩 14:1）。

「訓誨」是指用以培養良好品格的教導和指引。儘管許多非信徒在不敬畏神的情況下獲取了很多資訊，真正的智慧有賴於以神的啟示為基礎，與神建立關係。只有細究神在祂話語中所啟示的內容，我們才能學到生活中真正重要的教訓。這裡的「訓誨」和「智慧」其實是同義詞（參 9:10；伯 28:28；詩 111:10）。⁸¹

除了我們的舊約聖經之外，其他古代近東國家也有智慧文學。⁸² 然而，以色列以外的智慧文獻並沒有建議人將與神明的個人關係視為獲得智慧的必要條件。箴言中提到敬畏耶和華（包括 1:7），這內容是獨一無二的，使此書與眾不同，並與神學相關。人必須信靠神，這是整本書的基礎。只有與既真又活的神建立正確的關係，才能經歷神為生命所預定的、公義的秩序，過真正成功、美滿幸福的生活。愚昧人藐視神所啟示的生命秩序，以及引導他/她進入生命秩序的指示（7節下）。

希伯來人認為，人可以透過三種方式獲得知識：第一種是透過觀察大自然和人類行為。另一種是在傳統信仰（如：信條）和現實之間進行類比。第三種是與超然的神相遇。⁸³

⁸⁰ Waltke, *The Book ...*, p. 181.

⁸¹ See Murphy, p. 5.

⁸² 見，如：Cullen I. K. Story, "The Book of Proverbs and Northwest Semitic Literature," *Journal of Biblical Literature* 64 (1945):319-37; Giovanni Pettinato, "The Royal Archives of Tell Mardikh-Ebla," *Biblical Archaeologist* 39 (May 1976):45; Gordon, 1969 ed., pp. 24, 152; W. G. Lambert, *Babylonian Wisdom Literature*, pp. 92, 97, 222; James M. Lindenberger, "The Aramaic Proverbs of Ahiqar" (Ph.D. dissertation, Johns Hopkins University, 1974); Leo G. Perdue, *Wisdom and Cult*, pp. 28-61; 及 Waltke, *The Book ...*, pp. 28-31.

⁸³ James L. Crenshaw, "The Acquisition of Knowledge in Israelite Wisdom Literature," *Word & World* 7:3 (Summer 1986):247-52.

「這本書的序言氣勢磅礴。這序言也很不尋常，因為沒有其他聖經著作像箴言一樣清晰地在開首陳述目的。」⁸⁴

B. 對年輕人的教導 1:8–8:36

「每課都有三個主要組成部分：序言（呼籲大家集中注意力，並有聽從的動機）、課堂和結論。」⁸⁵

1:7 介紹的兩種生活方式（道路、世界觀）於此展現在讀者面前（參太 7:13-14）。在這部分，所羅門對他的兒子說話，引導他走神的道路。「我兒」過去和現在都是稱呼弟子的慣用語。

「它（這稱謂）源於父母主要負責道德教育的觀念（箴 4:3-4；申 6:7）。」⁸⁶

箴言的這個部分頻繁出現「我兒」一詞，表明這個教導特別適合年輕人。這個人的一生就擺在他面前，他面對著影響他此後人生軌跡的重大決定。雖然整本箴言都對青少年有幫助，但是，第 1 至 7 章專門針對年輕人，並且對他們特別有益。

隨後的指示原本是一位朝臣父親在家中給他兒子或兒子們的忠告。這似乎是古代近東教育的傳統形式，尤其是在統治階級。在以色列，父親主力負責教導子女。⁸⁷ 這種指導並非取代正規教育，而是對其進行補充。

例如，在埃及，「[智慧]『教導』的作者並不以祭司和先知的身分出現。他們是活躍於官場、事業有事的退休官員，渴望讓孩子從他們的經驗中獲益。」⁸⁸

較早的時候，阿卡德官員（Akkadian officials）顯然也有同樣的風俗。

⁸⁴ Murphy, p. 5. 約翰一書 1:1-4 可能是例外。

⁸⁵ Fox, p. 45.

⁸⁶ Ross, p. 907.

⁸⁷ Alfred Edersheim, *Sketches of Jewish Social Life in the Days of Christ*, p 112.

⁸⁸ Henri Frankfort, *Ancient Egyptian Religion*, p. 60. 參 William Kelly Simpson, ed., *The Literature of Egypt*, p. 54; cf. pp. 178-79; James B. Pritchard, ed., *Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament*, p. 12.

「『我兒』部分中的建議可能與極少數人相關……這顯示，我們應視文本為[官員]對他兒子的訓誨、勸勉，這些人將接替他成為統治者的維齊爾 (vizier ，即統治者的智囊) 。」⁸⁹

其他證據顯示，在整個古代近東，高級官員將這類特殊指示傳給他們的繼承人是很常見的事。箴言記載了所羅門對他兒子羅波安以及他其他兒子所說的話。

「……箴言顯然以男性為焦點，因為在古代猶太社會，女兒通常沒有受過生活事務方面的教育。她們大多數都與世隔絕，為結婚和做母親做好準備。在大多數情況下，當你讀到時《箴言》中的人，你可以將之解釋為一般常人，不論男女。箴言不是帶有性別歧視的書，但它是在強烈的男性主導社會背景下寫成的。」⁹⁰

在接下來的教導中，箴言針對王會遇到、並必須有效處理的許多情況提出建議。這些事項包括：司法、領導、行為、以及城市和農業問題。因此，我們似乎沒有理由將這些對「我兒」的訓誨視為其字面意義之外的任何內容（參創 18:19；出 12:24；申 4:9-11）。

在古代世界的某些地方，母親與父親會共同承擔教導兒子的責任（參 1:8；4:3；6:20；31:1, 26）。⁹¹

「於此，父親和母親同樣教導孩子，地位相等……這些句子的措辭幾乎與埃及 [父教子] 的同類文獻的措辭一樣……這更加凸顯了箴言完全獨特的一個特徵：箴言提及了母親教導的角色。我們無可避免會得出這樣的結論：以色列因為自身的特殊情況，沒有跟隨埃及家教的傳統，而是父親和母親在家中共同擔起教導孩子的責任。」⁹²

⁸⁹ Lambert, p. 96.

⁹⁰ Wiersbe, p. 172, n. 1.

⁹¹ 如欲探究箴言之家庭主題，見 Kidner, pp. 49-52.

⁹² R. N. Whybray, *Wisdom in Proverbs*, p. 42.

考古學家在文士抄寫學校遺跡的出土文獻中發現，大多數包含「我兒」類型的聖經外教導性文獻。這表明，儘管教導是在家中進行，但教導者仍以書面形式保留了他們的訓誨，以便與家庭以外的人分享。這顯示箴言中的內容並非非典型。所羅門可能在記錄他給兒子的忠告時，將其改編為適合更廣泛的讀者，即所有以色列人。最終更多的觀眾從中受益。

「整本書闡述的原則對於過基督徒生活有幫助，就像書卷為以色列古代神權社會提供指導一樣。」⁹³

1. 警告人不要與罪人交往 1:8-19

本節開首呼籲對方聆聽隨後的警告（8節），並承諾聽從警告對年輕人有好處（9節）。本書的每段講辭開首都這樣勸告對方「聆聽」。

「經文提到父母雙方[8節]，實乃向以色列母親的鮮明角色致敬。在巴比倫或埃及智慧文獻中，並沒有發現過母親教導後代的類似說法。」⁹⁴

「筆者必須強調：「我兒」絕不是單指男性，該字眼並沒有性別排斥的意義。」⁹⁵

「《箴言》認為懲罰（要求人為自己的行為負責）是道德教育不可或缺的一部分。」⁹⁶

警告本身出現了兩次（10、15節）。在第一個「不要聽從」的警告（10節）之後，描述了危險將如何到來（11-12節）。重複警告（15節）之後，作者列出了不理惡人的三個原因（16-18節）。最後一節是結論（19節；參伯 8:13）。

⁹³ Eugene H. Merrill, in *The Old Testament Explorer*, p. 482.

⁹⁴ Hubbard, p. 49.

⁹⁵ Murphy, p. 12.

⁹⁶ Fox, p. 81.

「第 16 節的措詞 [參 6:17b, 18b ; 賽 59:7上] 是基於誘惑者的不道德行為；第 17 節的措詞是基於誘惑者作風大膽，而現在 [v.18]的措詞則關於強盜和殺人犯自取滅亡……」⁹⁷

「要避開罪的開端 (創 4:14 ; 詩 1:1 ; 119:101) 。」⁹⁸

當波提乏的妻子試探約瑟時，約瑟的回應非常明智 (創 39:7-13) 。

在這段經文，智慧的道路 (遵循一般道德律，第 8-9 節) 不像惡人的道路那樣吸引，或使人因得著權力而興奮雀躍，滿懷希望 (第 10-19 節) 。智慧之道唯一的回報是良善，而不是被同儕接受。

「聖經是家庭的基本教科書。它曾經是教育系統的基本教科書，但即使這仍然是事實，學校的聖經也不能取代家庭的聖經。我注意到許多現代的父母犧牲時間和金錢來幫助他們的孩子在音樂、體育和社交活動中出類拔萃；我相信他們更關心他們的孩子是否在了解和遵守神的話語方面出類拔萃。」⁹⁹

「《箴言》中警告人防備損友帶來的危險，這是第一個具體警告，而這事實表明，愚昧不僅是個人問題，也是社會問題。我們都喜歡三五成群——無論他們是我們的社交朋友，服務對象，禱告良伴，網球朋友，生意夥伴，還是幫派流氓。然而，近朱者赤，近墨者黑。」¹⁰⁰

第 19 節闡明了比較的要點。翻譯為「財利」的希伯來文 (第 19 節) 暗示著搶錢的態度 (參 15:27) 。

2. 智慧的勸告 1:20-33

⁹⁷ Delitzsch, 1:66.

⁹⁸ Robert Jamieson, A. R. Fausset, and David Brown, *Commentary Practical and Explanatory on the Whole Bible*, p. 460.

⁹⁹ Wiersbe, p. 104.

¹⁰⁰ Hubbard, p. 50.

福克斯 (Fox) 稱這一部分為他對第 1 章至第 9 章的文學分析中的第一個「插曲」。

101

「智慧之師警告他的弟子們要提防罪惡的誘惑——罪惡能使人自取滅亡，罪惡的本性像野獸、像惡魔，最終使人殺人滅口、打家劫舍。作者說明智慧本身如何通過作出承諾和阻止威脅來呼籲愚人和惡人悔改。於此，作者將智慧用擬人法表達，即用人物作代表。詩人的前設是，智慧不僅是人的主觀特性和品格。智慧是一種神聖的力量，獨立存在。順從智慧，人就有喜樂；拒絕智慧，則自取滅亡。如本文所示，智慧有公眾形象，但仍需客觀現實地存在；沒有智慧，智慧的力量就無法在個人身上彰顯。」¹⁰²

「箴言中有四個『女人』。最引人注目的是智慧女子 (1:20-33 ; 3:13-20 ; 4:5-9 ; 7:4 ; 8:1-36 ; 9:1) -6) ; 相對的是愚昧的婦人 (9:13-18) ; 此外，還有一個是某人的婚姻伴侶 (5:15-19) ; 最後是「陌生人」 (2:16-19 ; 5:1-14, 20; 6:24-32 (35) ; 7:25-27) 。」¹⁰³

這是箴言中作者用擬人法描繪智慧的幾段經文之一。智慧女子的呼籲是針對在市場上、在生活中汲汲營營的人，而不是隱居家中或聖殿中的人 (參第 8 節)。¹⁰⁴

「……她[智慧女子]是將耶和華的智慧用擬人法表達，因此，也代表神本身。」¹⁰⁵

「智慧並不遮遮掩掩，將自己限制在一小群同修之中。相反，她在城市最繁忙的地方徘徊，尋求關注。讀書、學習，都不是智慧幫助人的先決條件；人們只需要回應她的呼聲就可以了。這意味著任何人都不能以不知道智慧的要求為愚蠢行為的藉口。」¹⁰⁶

¹⁰¹ 見查經筆記此部分開首之列表。

¹⁰² Delitzsch, 1:67.

¹⁰³ Murphy, p. 278.

¹⁰⁴ 見 Phyllis Trible, "Wisdom Builds a Poem: The Architecture of Proverbs 1:20-33," *Journal of Biblical Literature* 94 (1975):509-18.

¹⁰⁵ Longman, p. 111.

¹⁰⁶ Fox, p. 96.

「智慧對誰說話？對三類罪人說話：愚昧人、褻慢人（譏誚者）和愚頑人（第 22 節）。**愚昧人**是無知的人，他們甚麼都相信（14:15），卻不先究其真偽。他們很容易受騙，很容易誤入歧途。**褻慢人**以為自己甚麼都知道（21:24），並嘲笑真正重要的事情。**愚頑人**因為愚昧和固執而對真理一無所知。他們的問題不在於智商低、或教育程度低；而是靈性上缺乏尋求和發現神智慧的渴望。愚頑人自得其樂，卻不知道自己有多愚蠢！愚人的觀點看起來就是物質主義和人文主義。他們討厭知識，對永恆的事物不感興趣。」¹⁰⁷

很明顯，人們可以選擇走哪條路。他們的生活在很大程度上是他們選擇的結果。

「智慧之師帶領我們回到『選擇』——這個熟悉的主題：明智行為與愚蠢行為之間、義行與惡行之間的選擇，會產生令人難以置信的不同結果。」¹⁰⁸

奇怪的是，23 至 28 節竟是神用來讓 14 歲的哈利·艾恩賽德（Harry A. Ironside）確信他需要救贖的經文。¹⁰⁹

愚昧人之所以愚昧，是因為他自己的過失，而不是因為命運（30-31 節）。¹¹⁰ 智慧嘲笑愚昧人遇到的災難（26 節），這不是因為智慧女子冷酷無情，而是因為選擇愚昧實在荒謬絕倫（26 節）。¹¹¹

「笑的形象揭示了選擇愚昧的生活方式、對災難毫無準備的荒謬。」¹¹²

32 節和 33 節將反應遲鈍者最終滅亡與積極反應者平靜安穩作對比。德利奇（Delitzsch）注意到箴言中智慧的話與約翰福音中耶穌的話有相似之處。¹¹³ 其他作者也將此講辭與耶利米書 7 章和 20 章作比較。

¹⁰⁷ Wiersbe, p. 26. 並見 E. M. Blaiklock, *Today's Handbook of Bible Characters*, pp. 310-14.

¹⁰⁸ Hubbard, p. 319.

¹⁰⁹ E. Schuyler English, *H. A. Ironside: Ordained of the Lord*, p. 38.

¹¹⁰ Kidner, p. 60.

¹¹¹ 關於箴言中「愚人」在希伯來文的六個詞彙之討論，見 Fox, pp. 29, 38-43.

¹¹² Ross, p. 910.

¹¹³ Delitzsch, 1:71.

「智慧女士的第一段論述乃針對人的態度，而不是行為。……其他插曲將強調正確的立場；這一個旨在嚇唬我們遠離錯誤的立場。」¹¹⁴

3. 智慧如寶 第 2 章

第二章闡述了智慧所帶來的祝福。這篇論述鼓勵人「認真追求智慧，藉此敬畏神，建立良好美德」。¹¹⁵在前兩節（1:8-19 和 1:20-33），智者發出警告和威脅。現在，他的勸誡變得正面積極，他展現了追求智慧之道所帶來的祝福。他透過將條件和承諾交織在一起來展現這祝福。

「所有箴言中隱含的內容，第二章都明確地表達了：智慧來自神，若不選擇神的道路，沒有人能享受智慧。」¹¹⁶

「智慧呼籲的強度與申命記之中摩西講辭的強度不相伯仲。」¹¹⁷

獲得智慧的困難 2:1-5

儘管智慧希望人們收養她（1:20-33），但智慧很難得著。智慧不是人與生俱來的能力，而是神所賜予。想要智慧的人必須為得著智慧努力工作（3節）。如果智慧不易理解，就應該更努力地獲得智慧。¹¹⁸人必須從啟示開始，勤奮地研讀，以獲得屬靈上的智慧，而不僅是學術上的智慧。「敬畏耶和華」強調敬畏，「認識神」強調親密（5節）。¹¹⁹

「智慧始於敬畏神（1:7；9:10），並通往敬畏神。」¹²⁰

「如果你想要智慧，你必須專心聆聽神的話（太13:9），謙卑地順服祂（約7:17），真誠地祈求祂（雅1:5），並且殷切地尋求祂（賽55:6-7），好比礦工極

¹¹⁴ Fox, p. 105.

¹¹⁵ Delitzsch, 1:75.

¹¹⁶ Hubbard, p. 60.

¹¹⁷ Murphy, p. 15.

¹¹⁸ 見 Julius H. Greenstone, *Proverbs with Commentary*, p. 17.

¹¹⁹ 關於箴言之中神的綜述，見 Zuck, pp. 238-39.

¹²⁰ Fox, p. 111.

力尋找銀子和金子。得著屬靈上的智慧不是每週一次的嗜好，而是一生的日常操練。可惜，在這個微波爐、吃快餐、看短訊、看簡易版的時代，許多人不再習慣每天投入時間和精力深入研究聖經，並從主那裡學習智慧。由於電視的存在，人的專注力很短；因為崇拜漸漸淪為宗教娛樂活動，人的屬靈胃口愈來愈少，屬靈知識並不吸引人心（箴2:10）。難怪『花時間追求聖潔』的人越來越少，卻越來越多人成為潛伏路上的敵人之犧牲品。」¹²¹

智慧的賜予者 2:6-9

當尋求智慧的人尋求神的啟示，他/她就會得著神所賜予的（6節）。

「人必須為目標[得著智慧]而奮鬥，但也要意識到智慧始終是神所賜的禮物。」

¹²²

懂得如何明智地生活源於認識神（7節）。所謂的成功就是行為正確、正直（7-9節）。喜愛智慧的人是敬虔的（第8節，希伯來文 *hasidim*，忠誠的「聖約之子」）。

這是我們可以看到希伯來智慧文學有別於其他古代民族智慧文學的經文。所羅門認為耶和華是智慧的泉源。只有透過與祂建立關係，人才能有真正的智慧，並體驗智慧帶來的祝福。

道德正直的果實 2:10-22

智慧能在道德上保護人。這段經文的第一部分（正文部分）展示了神如何保護智慧人（10-11節；參7b-8節）。「謀略」（11節）是明智行事的能力，「聰明」是做出明智選擇的能力。這裡更多地運用了擬人法。

本段經文的最後一部分介紹了人們在尋求智慧時可以克服的誘惑（12-15節和16-19節）。當人順服神並獲得智慧，惡人的道路就會失去一些吸引力。明智的人會看到，冒險家承諾帶來刺激，實際上卻是空談，除非所說的是最直接的感官享受。

¹²¹ Wiersbe, p. 36. 段落分隔於此略過。

¹²² Murphy, pp. 15-16.

惡「人」是敵人（12節），「淫婦」或「外女」（NASB直譯是「奇怪的女人」）是另一個敵人（16節）。「淫婦」或「外女」「奇怪的」女人（第16節）是指「在（男人）正常親屬範圍之外的女人，即妓女或淫婦」。¹²³ 這個詞並不一定意味著她是外國人。也許她對以色列社會生活的慣例很陌生。¹²⁴ 福克斯主張她是另一個男人的妻子。¹²⁵

「賣淫在米甸人、敘利亞人和以色列周邊國家的宗教只有部分受到處分，因此也算是風俗的一部分。相反，在以色列，法律（申23:18及其後）禁止賣淫，賣淫者會受懲罰，因此賣淫的主要是外籍婦女（23:27...）.....」¹²⁶

「惡人用 *乖謬* 的言語來引誘粗心大意的人[第12節]，淫婦就用 *阿諛奉承* 的話。有人說過，阿諛奉承不是溝通，而是操縱；他們說的話是我們喜歡聽的，是關於我們、我們也希望成真的。」¹²⁷

她忘記的「盟約」（17節）似乎是指她自己的婚約（瑪2:14），而不是指禁止姦淫的聖約律法（出20:14）。¹²⁸ 「地」（21-22節）可能是迦南的應許之地。另一種觀點是，它是指全地。¹²⁹

與上一章一樣，這一章的結尾是惡人和義人不同結局的對比（21-22節；參1:32-33）。這是一首長詩，呼籲讀者追求智慧，並指出追隨智慧的好處。第二章強調，擇善固執，才能結出智慧的碩果。

「人必須尋求智慧，但當人找到智慧，就會意識到這不是因為自己有多努力，而是因為神賜下厚禮。」¹³⁰

¹²³ Toy, p. 46.

¹²⁴ William McKane, *Proverbs: A New Approach*, p. 285.

¹²⁵ Fox, pp. 118, 139-41.

¹²⁶ Delitzsch, 1:81.

¹²⁷ Wiersbe, p. 37.

¹²⁸ Ross, p. 914; Fox, pp. 120-21.

¹²⁹ Fox, p. 123.

¹³⁰ Longman, p. 150.

4. 神的應許與人的義務 3:1-12

這部分的文字主要是關於和平，那是智慧生活帶來的好處，但經文結尾也呼籲讀者追求智慧。第 2 章的智慧講辭主要警告人要防備外來攻擊，而第 3 章的智慧講辭則更專注於來自內心的攻擊。

「這一章是整本書中最精彩的一章，筆者強而有力地說服我們要敬虔度日，並且從神得著前路的方向。」¹³¹

和平的果子 3:1-10

「前面的智慧論述旨在保護年輕人免交損友；這更具體地向他們指出了有智慧地與神和人建立關係，才能真正感到幸福快樂，見第 1-4 節。」¹³²

「『忘記』（希伯來文 *sakah*）[第 1 節]...通常不是指記憶自然衰退（如箴 31:7），而是指故意忽視和轉移注意力（如箴 2:17）。當上帝威脅要「忘記」某件事時，後者的意思顯而易見，像在何西阿書 4:6 中所說的那樣：『我也必忘記你的兒女』。」¹³³

智慧之子的倚靠（5-6 節）源於傾聽純正的教訓（1-4 節），聆聽會帶來滿有信心的順服（7-9 節）。

希伯來文的「法則」（第 1 節，*torah*，中文音譯是「妥拉」）通常翻譯為「律法」，或更基本地翻譯為「指示」或「指引」。上下文顯示，此處是指父母的教導，而不是摩西律法，儘管在以色列，父母的教導按理是以摩西律法為基礎。

「凡是〔妥拉〕無條件出現的地方（28:9；29:18），它顯然是指神的律法（這也是猶太人對摩西五經的術語）；但是我的法則，『你母親的法則』（1:8）等

¹³¹ Henry, p. 737.

¹³² Delitzsch, 1:83.

¹³³ Fox, p. 142.

，是指當前的格言和家庭教導，這些教導確實建基於律法，但與律法並不相同。」¹³⁴

第 3 節描繪了對慈愛和真理的熱愛（參申 6:8-9，其中說神的律法應該受到同樣的熱愛）。「慈愛」翻譯自希伯來文 *hesed*，指的是對忠於關係中的義務。¹³⁵「真理」（希伯來文 *'emet*）指的是人們可以信賴的對象，因為對方穩定可靠。¹³⁶ 這些希伯來文組合在一起，運用了重言法，或稱二詞一義（*hendiadys*），可以翻譯為「真實的慈愛」或「忠實的愛」。「恩寵」（4節）意味著成功（參詩 111:10）。

「第 4 節可能影響了路加總結耶穌成長成熟的措辭……（[路] 2:52）。」¹³⁷

「仰賴」和「倚靠」（第 5 節）的意思非常接近。仰賴意味著將自己完全置於他人的擺佈之下（參耶 12:5b；詩 22:9b）。倚靠不只是靠在某物上，而是完全依賴它作支持（參 28:26）。¹³⁸

「歸根結底，所有政府、所有經濟、所有貨幣和銀行、所有機構、所有婚姻、所有人與人之間的關係，從根本上來說都需要信任。沒有信任，社會就會崩潰，感覺每個人都想把你置諸死地。」¹³⁹

「信任有兩個面向：一面是信任的決定，另一面是信任的習慣。第一個稱為『承諾』；第二個叫做『信任』。承諾在先；信任不一定馬上出現，卻始於承諾。在恐懼之中，我們作出信任的決定。信任的習慣不會馬上隨之而來，但我們若鼓起勇氣，將我們的道路交給神，我們很快就會學會信任。」¹⁴⁰

「認定」（6節）意味著意識到神，並與神相交，而不僅僅是向神「敬禮」。這包括服從神所啟示的道德旨意。其應許（第 6b 節）意味著神將使這樣的人的一生在神眼中

¹³⁴ Kidner, p. 63.

¹³⁵ Ross, p. 916. 參 Nelson Glueck, *Hesed in the Bible*, p. 55.

¹³⁶ Moses Stuart, *A Commentary on the Book of Proverbs*, p. 167.

¹³⁷ Hubbard, p. 71.

¹³⁸ Delitzsch, 1:87.

¹³⁹ Larsen, p. 12.

¹⁴⁰ 同上，p. 14.

真正成功。這是一個應許，也是一句諺語，它指的是人一生經歷的全部。它並不能保證一個人永遠不會犯錯。大衛在掃羅死後尋求耶和華的指引時，就體現了這句諺語（撒下 2:1）。

怎麼知道一句諺語既是應許又是諺語呢？我們可以透過查閱聖經的其餘部分來做到這一點。如果一句諺語表達了聖經其他地方所應許的真理，我們就知道它絕對值得信賴。根據定義，諺語能準確地表達一般而言的真實情況，而不是毫無例外的真實情況。例如，諺語「一天一蘋果，醫生遠離我」告訴我們，經常吃水果有助於保持健康。這並不保證你若每天吃一個蘋果，你就永遠不會生病，也不用看病。諺語是生活的片段，描繪了一般生活的模樣。

3:5-6 重複了聖經中多次出現的應許，那就是：信靠神的人將在生活中經歷祂的引導（參來 11章；等）。¹⁴¹ 當我們嘗試準確地理解真理的話語（提後 2:15），我們必須仔細區分哪些是重申應許的箴言，哪些是沒有重申應許、純屬諺語的箴言。本書很多讀者因無法區分諺語和應許而感到困惑和失望。

「個別諺語必須在整本書、乃至整本聖經的背景下解釋和應用。它們不是神在此時此地的應許，而是經得起時間考驗的真實觀察。」¹⁴²

第 7-10 節列出了神會如何獎賞聽從第 5-6 節的人。第 7a 節的內容與第 5a 節相反，第 7b 節重述了第 6a 節（參羅 12:16）。這說明了在一切事上認定神，看起來是怎樣的。

「從來沒有智者是傲慢的。」¹⁴³

第 8 節滿有詩意地描述了人的活力。

¹⁴¹ 見 V. Raymond Edman, *He Leadeth Me*, for devotional comments on 32 passages that promise God's guidance.

¹⁴² Tremper Longman III and Raymond B. Dillard, *An Introduction to the Old Testament*, p. 276.

¹⁴³ Larsen, p. 25.

「聖經常用肉體來描述內在心靈的感受。」¹⁴⁴

第 9 節將認定神的原則應用在生活的財務方面。

「透過財務『方式/行動』來『認識』神，意思是透過錢財歸榮耀給祂，尊崇祂。」¹⁴⁵

「許多人的悲劇並不在於他們沒有宣稱生活中有神，而是雖然他們宣稱有神，但他們仍然不依靠神。不依靠神最明顯的症狀是：他們從來沒有抽出時間、用自己的財物來榮耀神。我們總是想確保家庭衣食無憂。若不確實相信神是我們的保障，我們就不肯分出（砍掉）一塊財產獻給神。」¹⁴⁶

物質賞賜的前景（第 10 節）是神對敬虔以色列人的應許（參申 28:1-14；瑪 3:10）。

「新酒」（10節）指發酵前的葡萄汁。¹⁴⁷基督徒應該知道這節經文是諺語，而不是應許，因為主已經啟示，作為基督徒，我們應該預期因信仰而受到迫害，而不是經歷豐富的物質生活（提後3: 12；來12:1-11）。

「豐盛、感恩和行善是聖經思想中不可分割的三重經驗，尤其是在箴言中（見第 11 章和第 25 章）。」¹⁴⁸

繼續尋求智慧的重要性 3:11-12

雖然人為智慧（即在神旨意中生活）付出的代價必然包括服從神的管教（11-12節），但這是值得的（13-20節）。「厭煩」（11b節）意味著退縮（參來12:5-6）。在意志上拒絕和在情感上退縮是與信任相反的行為（5節）。如果我們回應不當，神的管教可能不會產生神所期望的一切（參伯 5:17）。

¹⁴⁴ Ross, p. 917. Cf. A. R. Johnson, *The Vitality of the Individual in the Thought of Ancient Israel*, pp. 67-68.

¹⁴⁵ Kidner, p. 64.

¹⁴⁶ Larsen, p. 31.

¹⁴⁷ Murphy, p. 21.

¹⁴⁸ Hubbard, p. 74.

「對約伯記來說，沒有比這四行詩更合適的座右銘了，它表達了約伯記的基本思想，即人受到苦難的磨煉和考驗，其動機是神的愛，並且不排除兒子的身分。可以說，第 11 節表達了約伯記的問題，第 12 章則表達了它的解決方案。」

149

5. 智慧的價值 3:13-35

麥可·福克斯 (Michael Fox) 將這部分分為兩部分：插曲 (13-20節) 和演講辭 (21-35節)。¹⁵⁰

「智者為那些按照造物主的美意、生活無比幸福美滿的人保留了祝福的讚美感嘆 ('asre [13節])。」「¹⁵¹

第 13 節讓人想起耶穌關於藏在地裡的財寶和無價珍珠的比喻 (太 13:44-46)。「利益」(14節) 指的是智慧本身，而不是智慧所產生的利益。¹⁵² 長壽、富貴、尊榮 (第 16 節) 是神在舊約之下應許給敬虔者的獎賞 (參詩 16:11)。生命樹的形象 (第 18 節) 暗示智慧是長壽、有益生命的源頭和維繫者 (參 16 節；11:30；13:12；15:4)。¹⁵³ 重點是，透過追求智慧之路，一個人可以獲得神所賜給他/她最好的東西 (參詩 1)

。

「擁有金錢能買到的東西固然好，但不要失去金錢買不到的東西。如果裡面沒有幸福的家人，再昂貴的房子又有什麼用呢？幸福、愉快、平安都不是家財萬貫可以保證的。但對於依靠神的智慧來生活的人來說，神保證了這些。對於捉緊智慧的信徒來說，智慧將成為他們的『生命樹』，讓他們預嚐天堂的滋味 (啟 22:1)。」¹⁵⁴

在第21-35節，我們可以看到智慧之子的愛有怎樣的品質。

¹⁴⁹ Delitzsch, 1:90.

¹⁵⁰ Fox, p. 44.

¹⁵¹ Waltke, *The Book ...*, p. 256.

¹⁵² Delitzsch, 1:92.

¹⁵³ 見 Ralph Marcus, "The Tree of Life in Proverbs," *Journal of Biblical Literature* 62 (1943):117-20.

¹⁵⁴ Wiersbe, p. 40.

「講辭 [21-35節] 的主題是良好的社交關係。」¹⁵⁵

「這本最實用的書籍不斷強調要抓緊神所啟示的內容，讓它控制我們的心靈和生活 [參21-24節]。」¹⁵⁶

「不至碰腳」的比喻（第 23 節）暗指小意外。¹⁵⁷

第 27 至 30 節涉及鄰里關係。第 27-28 節所指的情況是某人欠債未還，而不是要人慷慨捐輸（參利 19:13）。重點是：及時償還債務。¹⁵⁸

「『明天』 [第 28 節]，無論是在希伯來語、阿拉伯語還是西班牙語 (mañana) ，都可能是一種無限推遲的策略。」¹⁵⁹

除了第 27 節和第 28 節之外，第 29 節和第 30 節也說明了愛鄰舍的意義。應用時，我們可以將第30節視為警告：不要以站不住腳的指控將某人拖上法庭。

「當鄰居互相威脅，我們可以準確而遺憾地說：『他們就這樣失去鄰居了。』」¹⁶⁰

「《箴言》是關於人際交往技巧的最佳手冊，因為它是創造我們的神給我們的。神可以教導我們有關人際關係的知識，無論是婚姻、婚姻、家庭、鄰里關係、職場、還是更廣泛的朋友圈子和泛泛之交。若我們學習和實踐箴言中神的智慧，我們會發現自己的人際關係日漸改善，並且更加享受生活。」¹⁶¹

¹⁵⁵ Fox, p. 170.

¹⁵⁶ Ironside, p. 44.

¹⁵⁷ Fox, p. 163.

¹⁵⁸ Hubbard, p. 78.

¹⁵⁹ McKane, p. 300.

¹⁶⁰ Hubbard, p. 79.

¹⁶¹ Wiersbe, p. 97. 關於朋友這個主題的探討，見 Kidner, pp. 44-46。

第 31-35 節警告我們在與鄰舍打交道時，要防備訴諸暴力的誘惑（參王上 21:1-24）。人必須決定他或她是想成為神所憎惡的人，還是想成為祂的親密朋友（32 節）。這就是選擇惡人的道路還是正直的道路的問題。

「咒詛 [第 33 節] 不只是失去使生活幸福的身外物，祝福也不只是外在財產的豐盛。咒詛的重點在於被良心責備，坐立不安。幸福快樂在於意識到神與我們同在，心靈平靜安穩，信靠神的恩典和良善。」¹⁶²

雅各書 4:6 和彼得前書 5:5 引用了《七十士譯本》第 34 節的版本。第 35 節的意思大概是：愚昧人蒙羞，是因為他們所作的選擇；相反，智者會得著榮耀。

「...[第 33-35 節以及箴言中的其他地方的] 同義詞組能相互加強和支持。它們的力量在於通過重複而使語意增強，而不僅是個別詞彙的含義。」¹⁶³

6. 教導愛智慧 4:1-9

「本章由關於智慧之價值的三個論述組成，每個論述都包括教導、勸誡、命令和激勵的主題。」¹⁶⁴

「連接幾代智慧的傳統是第四次智慧演講的基本主題[即第 4 章]。.....這一章向我們展示了明智父母的作為。」¹⁶⁵

本章第一部分展示了父母可以怎樣傳遞對智慧的熱愛：這主要是透過個人影響力。所羅門在這裡的教導非常正面。他不是說：「不要做這個、那個！」他在其他地方也這樣說過（參 3:27-31）。他希望他的兒子們（也許還有孫子們）意識到，透過聽從他的勸告，他們可以過最美好的生活。這位父親為他的兒子安排了正式的教學時間。他對其他父親來說是一個不錯的榜樣。

¹⁶² Delitzsch, 1:102.

¹⁶³ Hubbard, p. 80.

¹⁶⁴ Ross, p. 922.

¹⁶⁵ Hubbard, pp. 81, 82.

翻譯為「法則」的希伯來文（第 2 節）也可以表示「律法」（參 3:1）。通常，遵守神誠命的人都會存活（第 4 節），但也有例外。¹⁶⁶ 無論如何，這是一個很好的動機。一位作家將第 7a 節這樣演繹：「你需要的不是腦筋或機會，而是明智的決定。你想要智慧嗎？來得智慧吧。」¹⁶⁷ 這節經文的下半部分可能意味著：「為了得到聰明悟性，你要甘願放棄你擁有的一切。」得著智慧的第一步（「智慧的開端」）是決定尋求智慧。

「智慧不是一個一勞永逸的決定；智慧是一個過程。人不是『一次明智，就永遠明智』。人若不『護衛』智慧，就可能失去智慧[第 6 節]。」¹⁶⁸

恩典的「華冠」（即優美或有吸引力的花環，第 9 節）是佩戴者的裝飾物，對他人有吸引力。¹⁶⁹

「……[這篇講辭]真正與眾不同的是作者訴諸傳統[3-4 節]。」¹⁷⁰

7. 兩條路 4:10-19

在 10-19 節，兩條道路再次擺在年輕人面前：智慧的路（第 10-13 節）和愚昧的路（「惡人的路」；第 14-17 節；參詩 1 篇）。¹⁷¹

「道路就是人生的旅程……」¹⁷²

這段經文基本上是在警告：不要使用暴力傷害他人！

¹⁶⁶ R. B. Y. Scott, *Proverbs-Ecclesiastes*, p. 52.

¹⁶⁷ 同上, p. 67.

¹⁶⁸ Longman, p. 150.

¹⁶⁹ Fox, pp. 175-76.

¹⁷⁰ Longman, p. 148.

¹⁷¹ 關於箴言之中「路」這個核心象徵的研究，見 Norman C. Habel, "The Symbolism of Wisdom in Proverbs 1—9," *Interpretation* 26:2 (April 1972):131-57; 及 Daniel P. Bricker, "The Doctrine of the 'Two Ways' in Proverbs," *Journal of the Evangelical Theological Society* 38:4 (December 1995):501-17.

¹⁷² Longman, p. 121.

「……就必延年益壽」（10節）不僅意味著長壽，還意味著享受生活。¹⁷³ 「智慧的道路」（11節）是通往智慧的道路（參伯3:23）。「正直」的道路（11節）是指在道德和實踐上行之有效的行為方式。神的道路是人生的最佳路線（參太7:13-14）。它的坑洞、彎路和危險最少。神的命令好比現代高速公路上的線條。它們幫助旅行者留在正確的道路上，這樣他們就不會發生意外，而是安全地到達正確的目的地。

「道路的比喻並非描繪從搖籃到墳墓的生命，而是把通往永生之路與通往永死之路作對比。」¹⁷⁴

「智慧不是透過一次性決定獲得的，而是在作出決定後一生恆常操練。這需要嚴謹看待，不斷努力，也需要學習和自制，特別是考慮到像惡人一樣捨難取易，會有明顯的即時回報。然而，智慧是值得追求的，因為智慧通往永恆的生命。」¹⁷⁵

一位作者將第 14-15 節重述如下：

「不要 [向惡人的路] 踏出第一步，因為自此以後，你可能就無法主宰自己的命運了。」¹⁷⁶

「真正的飛行員可能不知道每一塊岩石或暗礁，但他的智慧在於選擇走安全的航道：同樣道理，基督徒毋須意識到當今所有邪惡。他只須走安全的路徑……」¹⁷⁷

人可以熱衷於惡，也可以熱衷於善。然而，熱衷於惡就是顛倒道德（16節；參羅14:21）。另一位作家這樣評論第 16 至 17 節：

「用另一個人的不幸來換取和平，簡直是有病！」¹⁷⁸

¹⁷³ Delitzsch, 1:109.

¹⁷⁴ Waltke, *The Book ...*, p. 289.

¹⁷⁵ Longman, p. 152.

¹⁷⁶ Plaut, p. 69.

¹⁷⁷ Ironside, p. 51.

¹⁷⁸ Robert L. Alden, *Proverbs: A Commentary on an Ancient Book of Timeless Advice*, p. 47.

本節以另一組比較作結（18-19節；參1:32-33；2:21-22；3:35）。「日午」（18節）是指中午，這時是白天最晴朗、最明亮的時候。¹⁷⁹

「神照著祂的美善渴望我們得著最好的福氣，用祂的智慧計劃人生，用祂的能力來實現這個計劃，既然如此，我們還缺少什麼？我們肯定是萬物中最受寵愛的。」¹⁸⁰

第10-19節之對比的主要對立元素在於安全與危險、確定性與不確定性交替出現。

8. 堅持的重要性 4:20-27

本章最後一部分強調了堅持良好行為習慣對生活的重要性。本段經文基本上是在警告：不要騙人（發自內心：「你的心」，第21、23節）！成功通常屬於那些不斷專注完善工作基礎的人。我們面對的誘惑是，當我們夠熟練時，就不理會最基本的功夫，轉而做我們認為更有趣、更令人興奮的事。這些經文能叫讀者檢視自己的狀況。

擁護「成功神學」的人教導說，信徒經歷疾病或貧窮絕不是神的心意，他們引第20-22節來支持他們的立場（以及出15:26；23:25；詩103:3；賽33:24；耶30:17；太4:23；10:1；可16:16-18；路6:17-19；徒5:16；10:38）。《約伯記》和耶穌在世的生活是聖經眾多例子中的其中兩個，它們證明了成功神學這種觀點並不正確。¹⁸¹

「老師用耳朵、眼睛和心靈勸誡整個人接受這些傳統。」¹⁸²

「第20-27節的名詞列表是解剖門徒訓練的一課。」¹⁸³

「心靈受聖經控制，才能保證行在真理中。」¹⁸⁴

¹⁷⁹ Delitzsch, 1:113.

¹⁸⁰ Tozer, p. 70.

¹⁸¹ 成功神學運動之批判，見 Ken L. Sarles, "A Theological Evaluation of the Prosperity Gospel," *Bibliotheca Sacra* 143:572 (October-December 1986):329-52.

¹⁸² Ross, p. 925.

¹⁸³ Hubbard, p. 88.

¹⁸⁴ Ironside, p. 53. 參 Ps. 119:2.

「心」(21、23節)通常意味著「心思意念」(3:3; 6:32a; 7:7b; 等),但它有更廣泛的意義,包括情緒(15:15、30)、意志(11:20; 14:14),甚至整個內在的人(3:5)。¹⁸⁵朗曼(Longman)認為它等同於「性格或核心人格」。¹⁸⁶此處尤指情感。第23節與20-22節結合起來,能幫助我們看見,經文所指的生命並不是一下子就能獲得的某種獎賞。相反,「生命」是不斷增長的靈性活力,賦予智者力量,使他/她能夠有效地伸出援手,並幫助他人(參見可7:15-23; 路6:45; 約4:14,尤見7:38)。人的言語(24節)反映了他/她內心的情感。

「心靈比其他任何東西都更需要保守——不是保護,而是管治,以免它說出不恰當的話。」¹⁸⁷

我們必須一心一意地追求智慧(25節; 參詩101:3; 119:37)。我們還必須留心做好實際計劃,使我們能採取需要的步驟,到達預定的目的地(26-27節; 參來12:13)。

「我們必須消除我們生命歷程中一切潛在的道德障礙或危險,使我們能夠步履穩健,昂首闊步……」¹⁸⁸

「值得注意的是,在『行正路』的熱切呼籲中沒有提及神。然而,其語氣就像摩西或先知的講辭一樣堅定緊迫。毫無疑問,神/主的形象就在這些章節背後,呼之欲出。¹⁸⁹

9. 對婚姻不忠的警告 第5章

第5章至第7章都涉及觸犯性罪行的後果:最終失望(第5章),漸漸被毀(第6章),最終死亡(第7章)。¹⁹⁰第5章首先揭示了迷人的淫婦背後隱藏著看不見的醜陋

¹⁸⁵ 見 Murphy, p. 28; and R. J. Bouffier, "The Heart in the Proverbs of Solomon," *The Bible Today* 52 (1971):249-51.

¹⁸⁶ Longman, p. 154.

¹⁸⁷ Fox, p. 185.

¹⁸⁸ Delitzsch, 1:117.

¹⁸⁹ Murphy, p. 29.

¹⁹⁰ Wiersbe, p. 48.

(1-6節)。接著，經文闡明了不忠的代價 (7-14節)。最後，經文頌揚了忠於婚姻的智慧 (15-23節)。

誘惑的危險 5:1-6

少年人的「嘴唇」(言語) (第 2 節) 與淫婦的「口」(第 3 節) 形成鮮明對比，後者又與前面提到的智慧之言和慈父智慧之師的言語形成對比。知道什麼是正確的，並且能夠用嘴唇表達出來，確實可以抵禦淫婦言語的力量 (1-6節)。淫婦的話語是甜美 (奉承) 而圓滑的 (令人愉快的，第 3 節)。¹⁹¹ 然而，若一一接受，受誘惑的人就會苦不堪言 (感到羞恥)，受到傷害 (受傷，第 4 節)。有時候，甚至連調情也會產生這種效果。

「後者[茵陳，第4節]通常被認為是苦艾，它不僅味道苦，而且進食植物的一部分也可能致命。所以，她[淫婦]不是像蜂蜜一樣甜，而是真的很苦 (並且致命)，就像苦艾一樣。」¹⁹²

「有句老話說：『蜜是甜的，但蜂會螫人』；這位女士的尾巴上有刺。」¹⁹³

通常，誘惑人的淫婦會引導一個人走向死亡和墳墓 (第 5 節)，儘管跟隨她的人也可能覺得生不如死。她並不在乎要過真正有價值的生活，只想立即獲得肉體和情感上的刺激、興奮 (6節)。

「上帝創造性不僅是為了繁衍，也是為了享受。祂並沒有在性周圍築起『婚姻的圍牆』來剝奪我們的快樂，而是為了增加和保護性帶來的歡愉。」¹⁹⁴

不忠的代價 5:7-14

不忠的代價多麼高！因此，付出代價是愚蠢的。最明智的做法就是避免繼續欣賞「商品」來誘惑自己。大多數人對婚姻不忠是因為當事人繼續花時間與第三者在一起。於

¹⁹¹ M. Dahood, "Honey That Drips. Notes on Proverbs 5:2-3," *Biblica* 54 (1973):65-66.

¹⁹² Longman, p. 159.

¹⁹³ Kenneth T. Aitken, *Proverbs*, p. 63.

¹⁹⁴ Wiersbe, p. 48.

此，所羅門建議人避免與誘惑他們的人為伍（參創 39:10；提後 2:22；太 5:28-29）。

「避免一絲一毫的誘惑。」¹⁹⁵

不忠的代價不僅是身體患病（11節下）——儘管在許多情況下，這可能是一部分代價——而是整個人車毀人亡。不忠會耗盡一個人的所有力量（9a節）。不忠的人會被人利用（9b-10節），他會恨惡自己（11-13節），而且他很可能會在社區中遭毀滅（14節）。第9節可能涉及勒索：當人在婚姻上不忠，勒索往往伴隨而至。

「儘管今天的不道德性行為不一定與奴隸制度有關，但它仍然會導致贍養費、子女撫養費、家庭破裂、傷害、嫉妒、孤獨和性病。」¹⁹⁶

「同時使用『皮肉』和『身體』[第11節]，強調了整個身體已經疲憊不堪。」¹⁹⁷

「……他的肉體被消耗殆盡，因為淫蕩和煩惱一併損害了他的健康。」¹⁹⁸

忠誠的重要性 5:15-23

15-23節指出了更美好的道路，就是忠於配偶。世界喜歡使我們覺得忠於配偶就必枯燥乏味；然而，嚴謹地忠於配偶不一定會使人鬱鬱不歡，或無法體驗生活中最好的事物。相反，忠誠能保護我們，使我們不會因濫交而心碎，以悲劇告終。池和井（第15節）的比喻指的是一個人的妻子（參歌 4:15），她能滿足慾望，就像池和井的水可以解渴一樣。這節經文並非如某些人所認為的，建議人基於醫療目的而喝尿。¹⁹⁹

「妓女的蜜最終變苦（3-4節）與妻子的水保持清甜（「活水」，第15節）對比強烈，是整章的重點。」²⁰⁰

¹⁹⁵ Jamieson, et al., p. 462.

¹⁹⁶ Waltke, *The Book ...*, p. 313.

¹⁹⁷ Ross, p. 928.

¹⁹⁸ Delitzsch, 1:124.

¹⁹⁹ 見 *The Book of Unusual Knowledge*, p. 569.

²⁰⁰ Hubbard, p. 94.

「人喝水是為了解渴；在這裡，喝水象徵夫妻之愛的滿足……[參林前 7:9]。」

201

按照希伯來文本，第 16 節可視為正面陳述（如：「讓你的泉水溢出……」）而不是疑問句。這是某些翻譯的譯法（例如 AV、CEV、NEB）。²⁰² 這樣，第 17-18 節的意思就變成了：「忠信之人的影響力（他的「泉源」）成為他人的祝福。」²⁰³ 另一個更可能的觀點是，泉水和河水屬於被警告的男人，他可能會與街上的女人分享這些泉水和溪流。²⁰⁴這是一些其他翻譯的讀法（例如 NASB、NIV、TNIV、NRSV、NKJV、NET2、ESV、HCSB）。²⁰⁵

「……妻子不是被視為養育孩子的媽媽，而是帶來快樂的愛妻。」²⁰⁶

有些解經家把「你的泉源」（18節）比喻為妻子和她的子孫。²⁰⁷福克斯將「泉水」（第 16 節）理解為一個人的後代，而「泉源」則理解為某人妻子的子宮。²⁰⁸「母鹿」和「山羊」（第 19 節）是閃族女性常見的形象，因為她們有美麗的四肢和烏黑的眼晴。²⁰⁹

第 19-20 節中的色情語言可能令人驚訝，但它表明神認可婚姻中的性歡愉，這份歡愉更是防止不忠的預防措施（參見林前 7:5, 9；來 13:4）。一個男人有可能「戀慕」他的

²⁰¹ Delitzsch, 1:127.

²⁰² AV 指《英王欽定本》(*The Holy Bible: Authorized King James Version*)，CEV 指《當代英文譯本》(*The Holy Bible: Contemporary English Version*)，NEB 指《新英文聖經及偽經》(*The New English Bible with the Apocrypha*)。

²⁰³ Kidner, p. 70.

²⁰⁴ Ross, 929; Hubbard, p. 94.

²⁰⁵ NIV 指《聖經：新國際譯本》(*The Holy Bible: New International Version*)，TNIV 指《聖經：今日新國際版》(*The Holy Bible: Today's New International Version*)，NKJV 指《聖經：新英王欽定版》(*The Holy Bible: New King James Version*)，NET2 指《新英文翻譯聖經》，2019 年版 (*The NET2 [New English Translation] Bible, 2019 ed.*)，ESV 指《聖經：英文標準版》(*The Holy Bible: English Standard Version*)，HCSB 指《聖經：霍爾曼基督教標準聖經》(*The Holy Bible: Holman Christian Standard Bible*)。

²⁰⁶ Toy, p. 114.

²⁰⁷ 如，Delitzsch, 1:130.

²⁰⁸ Fox, pp. 200-1.

²⁰⁹ Delitzsch, 1:131.

妻子或另一個女人（第 19 節，即性刺激，在 20:1 翻譯為「喧嚷」，在賽 28:7 中翻譯為「搖搖晃晃」）。翻譯為「戀慕」的希伯來文 *shagah*，意思是轉向、蜿蜒或搖擺，在第 23 節下譯作「走差了路」。對「陌生人」著迷（17 節）會毀掉兩種愛：對配偶的愛和對智慧的愛。²¹⁰

「……如果年輕人不戀慕 [希伯來文 *shagah*] 他的妻子，卻戀慕陌生人，沉淪罪海，他自己的罪孽就會戀慕他；他將被罪引向滅亡。」²¹¹

「若不明白生命本質上就是關係，我們就無法真正理解『神是愛』（約壹 4:8）這句話的含義。關係上豐盛，生命就充實。關係上匱乏，生命就貧乏。」²¹²

「缺乏紀律」（RSV、NRSV、NIV、TNIV、NET2、ESV、NEB）或「自我控制」（CEV, v.23a）比「缺乏指導」（NASB、AV、NKJV）好（譯按：《和合本》作「不受訓誨」；《中文新譯本》及《和修版》作「不受管教」）。²¹³問題在於神的靈所賦予的自制能力。人們對配偶不忠，通常不是因為他們不夠了解不忠的問題，而是因為他們沒有做出更好的選擇。²¹⁴

「幾個世紀以來，年輕人和我們其他男性一樣，不僅被勸告要有鋼鐵般的意志作出承諾，或父親般的自豪感，而且還要對他的新娘有全心全意、熱情洋溢的感情。」²¹⁵

「不潔的行為在誘惑上似乎有絲綢一樣的質感。然而，當它束縛奴役人的一生，它就變成了一根無比堅硬、難以駕馭的大纜。」²¹⁶

「世界上沒有『自由戀愛』——只有自由的剝削。」²¹⁷

²¹⁰ Murphy, p. 33.

²¹¹ Ross, p. 931.

²¹² Larsen, p. 39.

²¹³ RSV指《聖經：修訂標準版》（*The Holy Bible: Revised Standard Version*）。

²¹⁴ 箴言之中關於人的啟示之撮要，見 Zuck, pp. 239-43.

²¹⁵ Hubbard, p. 94.

²¹⁶ G. Campbell Morgan, *An Exposition of the Whole Bible*, p. 281.

²¹⁷ Larsen, p. 45.

10. 其他危險的誘惑 6:1-19

除了婚姻不忠之外，所羅門還指出了另外一些需要避免的嚴重錯誤。其中包括：為他人的債務負責（1-5節）、懶惰（6-11節）、不誠實（12-15節）以及其他七種無須解釋的行為（16-19節）。

本段經文用了一個很好的例子來說明何謂謹慎。謹慎的人能夠在實際事務中做出明智的判斷。他/她小心行事，行為謹慎，三思而行，處事明智。形容謹慎的人時，我們往往說他/她有常識。謹慎的人能夠預見採取不同行動有甚麼相應後果，繼而採取最明智的行動。敬虔（智慧）的人懂得謹慎行事，因為神的啟示幫助我們在行動之前看到該行為通常有甚麼後果。這大致上就是箴言幫助我們做的。

「作保」（第1節）的意思是做擔保人，意思就是將他人的義務視為自己的義務，就像一個人與別人共同簽署一張支票來支付另一個人的貸款。保羅願意為阿尼西母償還他過去的債務，但他沒有同意償還他未來的債務（門18-19）。「朋友」和「外人」（1節）合起來是指任何人；當然，作者並不是單單論述這兩種人。這種修辭手法稱為分生法或相代法（merism），即用兩個極端代表整體。所羅門強烈勸諭人避免這樣做。人若發現自己已經身陷囹圄，就該盡一切努力擺脫困境——在他發現自己陷入更泥足深陷之前（第3節）。作者並沒有命令他的兒子永遠不要為鄰居做擔保人。他乃是指出，如果他已經做了擔保人，他該怎麼辦，好讓他可以避免這種行為一般帶來的後果。

「別再胡思亂想了，把事情搞妥吧。」²¹⁸

如果讀者成為陌生人的擔保人，他/她並不是違背了神。這句諺語警告了可能的後果，並提供建議，教人如何避免這些後果。

第6-11節警告人不要懶惰（參24:33-34）。²¹⁹

²¹⁸ J. Vernon McGee, *Thru the Bible with J. Vernon McGee*, 3:24.

²¹⁹ 懶惰人之主題研究，見Kidner, pp. 42-43。

「缺乏遠見 [沒有遠見]不是信心的表現；終日游手好閑，卻在捉襟見肘的時候期待神的供應，實在荒謬絕倫。在這方面，生計問題跟一切事一樣，種的是甚麼，收的也是甚麼 [參13:6] 」。²²⁰

「我們既侍奉當木匠的基督，追隨織帳篷的使徒，又稱自己為那仍在作工的父的兒女（約 5:17），辛勤工作理當成為我們正常的例行公事。」²²¹

「強盜」（11節）就是在客旅在大道上遠行時搶劫的人。²²²

「在當時社會，沒有技術性控制或政府社會計劃充當消除貧窮的安全網。」²²³

在第 12-15 節中提到的人是這樣的：他/她為了娛己，竟給其他人帶來不便或痛苦。一個簡單的笑話，跟拿別人開玩笑絕對不同：拿別人開玩笑會傷害別人。所羅門敦促他的兒子避免後者。他形容這樣搞惡作劇的人為「無賴」和「惡徒」（12節）。「無賴」字面意思是「屬於彼列」（of Beliel），這個字後來成為撒旦的名字（林後 6:15）。「用眼傳神」（第13節）更好的翻譯是「瞇眼」，「瞇眼被認為是敵對思想的表徵」。²²⁴

「在這節經文中，用手指指指點點也可能表達嘲笑[第 13 節]... ..」²²⁵

第 16-19 節的清單重複了所羅門之前提到的一些內容。他添加的這句諺語可能是一整套諺語，因為它帶有要避免其他誘惑的想法。「六.....七」（第16節）這個短語暗示著這個清單並沒有詳列出神所恨惡的所有事物，儘管清單意思明確（參申16:22；詩45:7；傳3:8；啟2:6）。²²⁶這七種行為涉及態度（17a節）、思想（18a節）、言語（17b、19a節）、行動（17c、18b節）和影響（19b節）。

²²⁰ Ironside, p. 64.

²²¹ Hubbard, p. 101.

²²² Toy, p. 125.

²²³ R. Whybray, *Wealth and Poverty in the Book of Proverbs*, p. 31.

²²⁴ Fox, p. 220.

²²⁵ 同上, p. 221.

²²⁶ Toy, p. 127.

「『六……七』這個數字形態扮演幾個角色：(1) 它透過為清單中的項目編上號碼來幫助記憶；(2) 透過把項目化成遊戲（幾乎是謎語）來鼓勵人背誦或重複項目；(3) 它突出了最後一項——於此是第七項，作為列表的高潮和中心……」²²⁷

「你有注意到整本聖經中關於濫用舌頭的話[第 17 節下]比關於濫用酒精的話多很多嗎？」²²⁸

對於神所喜愛的，請與以賽亞書 66:2 作比較。

11. 姦淫的愚昧 6:20-35

這種對生命中最具破壞性的行為之一的長篇警告十分經典。經常閱讀這段經文，對我們大有益處。第 20-23 節顯示這是新部分的開始，並再次強調隨後法則的重要性。「行走」、「躺臥」和「睡醒」（第 22 節）描繪了生命的全部（參申 6:7；11:19）。「行」就是習慣性地行動。所羅門認為他所給予的指示表達了神的律法（參 23 節；詩 119:105）。保羅·拉森 (Paul Larsen) 在評論第 20-23 節時寫道：

「如果你與父母斷絕關係，你將永遠無法與自己建立正確的關係。」²²⁹

不道德的行為始於淫蕩的外表（25 節；參撒下 11:2）。這個警告針對貪婪（參出 20:17；太 5:28）。這就是消除誘惑之時：趁它還很小的時候。

「玩弄誘惑反映心裡在追尋罪惡。」²³⁰

「經文再次提醒我們，若要保護雙腳不誤入歧途，就必須保守自己的心。」²³¹

²²⁷ Hubbard, p. 103.

²²⁸ McGee, 3:26.

²²⁹ Larsen, p. 67.

²³⁰ Ross, p. 937.

²³¹ Ironside, p. 69.

「沒有什麼比幻想更助長淫行。想入非非，在心中玩味出軌的快樂，正是點燃不道德行為的燃料。」²³²

「……一般妓女是為了生存，她們會奪去男人的金錢，卻不會毀掉他；不貞潔的已婚婦女卻會給他帶來具破壞性的社會（可能還有法律）懲罰。」²³³

在第27-29節中，我們有一系列物理類比，旨在說明屬靈因果關係。通姦帶來不可避免的懲罰。一開始可能有一點火（27節），但如果它繼續燃燒，其他人就會發現它。「衣服」（第27節）可能意味著外在的聲譽，即別人所看到的，正如聖經中經常出現的那樣。「挨近她」（29節）可能是性親密的委婉說法（參創 20:6；林前 7:1）。

「『但性是正常的慾望，是神賦予我們的，』有些人爭辯說。『因此，即使我們沒有結婚，我們也絕對有權使用它。這就像吃飯：如果你餓了，神給你食物；如果你孤獨，神給你性愛。哥林多教會一些人用這個論點來為他們的惡行辯護：「食物是為肚腹，肚腹是為食物」（林前6:13），但保羅明確表示，信徒的身體屬於神，慾望存在不等於人有權利滿足那慾望（12-20節）。」²³⁴

第30-35節進行了另一種比較。淫行是好人看不起的行為，因為它根本沒有必要。它總是源於缺乏自制力。正是缺乏自我約束，使不忠的丈夫不應該成為教會長老（提前 5:6）。根據這些經文的比較，通姦是比偷竊更大的罪。

「人因貧窮而成為小偷，人們不會蔑視他，他會被憐憫。通姦者卻在各種各樣的蔑視之下走向滅亡。此外，偷竊可能會得到好處——很多好處；但通姦和其後果是無法挽回的。」²³⁵

「通姦者被社會排斥的形象似乎早已深入人心。如果要調整的話，可以說：在任何健康的社會，這種行為都等於玩火自焚，自我放逐。」²³⁶

²³² Hubbard, p. 107.

²³³ Toy, p. 137. 參 Murphy, p. 39.

²³⁴ Wiersbe, p. 54.

²³⁵ Delitzsch, 1:154.

²³⁶ Kidner, pp. 74-75.

此外，希伯來詩歌有時也會使用誇張手法。第 31 節使用誇張的例子是：「他必須償還七倍。」摩西律法要求的賠償比七倍少。

「經文的教導 [20-35 節] 論點簡單而有力，重點就是通姦者無可避免會受到懲罰：不要以為你可以逃避通姦的懲罰，儘管這是最難看見的罪孽。警告直言不諱：遠離有夫之婦，否則他會打你一頓，甚至把你殺掉。」²³⁷

12. 通姦的誘惑 第7章

本章戲劇化地闡述了所羅門在上一段經文 (6:20-35) 所提出的論點。作者講了一個故事來說明他的觀點。

「人在性方面需要有自制力，對婚外親密身體行為需要說『不』，這是箴言 1 至 9 章智慧講辭的主題。在第 7 章，它佔了整篇講辭的中心。當箴言中的年輕人正受訓成為商業和政府領導，這給他們帶來了特殊的誘惑。」²³⁸

序言 (1-5 節) 再次敦促人採納這項建議，而不僅僅是接受它。「瞳」 (瞳孔) (2 節) 是眼睛最敏感的部分 (參申 32:10)。

「『姊妹』 [第 4 節] 在這裡不是指兄弟姊妹，而是一個浪漫的稱呼，類似於雅歌 4:9 的用法。現在學者已經確定，『姊妹』一詞在近東地區、特別是埃及，是親密夫婦之間的一種親暱的稱呼。」²³⁹

除一個希伯來文詞語以外，第 5 節逐字重複了 2:16。

第 6-9 節將誘惑的受害者描述為沒有採納所羅門勸告的人。在以色列文化中，人們通常會從二樓的窗戶觀看街上發生的事，因為較低的樓層通常沒有窗戶，以防止盜竊。

²³⁷ Fox, p. 237. 段落分隔於此略過。

²³⁸ Hubbard, pp. 109-10.

²³⁹ Longman, p. 187.

²⁴⁰經文中的年輕人很「愚蒙」（7節），缺乏智慧。他這麼愚蠢可不知道是有意還是無意。

第 10-12 節描繪了性獵人為了感官滿足而四處遊蕩，捕捉任何愚蠢得自投羅網的人。

「眾所周知，『腳』常常是生殖器的委婉說法……因此，經文強調她的腳不在家裡休息（第 11 節下），卻說她的『腳』在街上，她的『腳』在公共廣場上，這可能語帶相關，有雙重意義，表明她已經將她的性慾從婚姻的私人領域帶到公共領域。」²⁴¹

「邁向成熟的第一步是形成延遲滿足的概念。」²⁴²

「夫妻雙方在家裡找不到價值，而必須不斷尋求外界刺激，這樣的婚姻有禍了！」²⁴³

第 13-21 節顯示了這個邪惡女人的策略：侵犯（第 13 節）、為自己的意圖辯解（第 14 節）、奉承（第 15 節）、製造視覺上的喜悅（透過視覺和嗅覺，第 16- 17 節）、提出邀請（第 18 節）和保證安全（第 19-20 節）。我們或許應該認同 NASB（及《和合本》）對第 14 節的解讀：「平安祭在我這裡。」意思是，這個女人獻了平安祭，她的家裡有一些屬於其祭品的食物，她需要和其他人一起分著吃。

「因為獻了祭，她家裡有肉，可以大快朵頤，這位年輕人可以一起分享。邀請的性暗示很快就會昭然若揭，但在這一刻，這個少年人可能會相信——或者允許自己相信——他不過是被邀請參與一場無傷大雅的宴會。」²⁴⁴

「如俗語所說，她如饑似渴。」²⁴⁵

²⁴⁰ Waltke, *The Book ...*, p. 371.

²⁴¹ Longman, p. 189.

²⁴² Larsen, p. 50.

²⁴³ Plaut, p. 102.

²⁴⁴ Fox, p. 245.

²⁴⁵ R. Laird Harris, "Proverbs," in *The Wycliffe Bible Commentary*, p. 563.

有些平安祭是在誓言結束後進行的（即還願祭）。這似乎就是這裡所看到的。這位女士似乎在節制一段時間後放縱自己，就像一些人在四旬齋期間禁食的人在四旬齋結束時所做的那樣。

「既然女人不能在不潔淨的狀態下吃祭肉（利7:19-20），她也可能在暗示她沒有月經，因此可以發生性行為。他們犯的罪比違背潔淨禮儀更嚴重，行經與否對任何一方有甚麼相干？這大概是因為人們可能在禮儀和禁忌上很拘謹，而在道德上卻很卑鄙。」²⁴⁶

很明顯，這個女人很清楚自己想要什麼。

第22-23節用兩個人或物描繪了「殺害」：一頭愚蠢的牛被宰殺，一個愚蠢的罪犯被關進監獄。年輕人顯然猶豫了片刻，卻「立刻」（22節）屈服了。罪帶來死亡（參羅6:23；雅1:15）。同樣道理，所羅門著眼於少年人行動的最終結果，而不是它的直接效果。

「愚蠢的動物看不到陷阱和死亡之間的聯繫，道德上愚蠢的人看不到他們的罪和死亡之間的聯繫（參1:17-18；何7:11）。」²⁴⁷

「這樣的故事對我們這個時代那些淫褻的詩人來說尤堪玩味，與他們在一起的妓女就是女主角；沒有什麼比她迷倒少男的技倆更吸引觀眾了。征服男兒心，就是愛與聰明的勝利，劇目將以喜劇收場。每個欣賞話劇的少年人都會渴望獲美女垂青。然而，*愚人就是這樣淪為笑柄。*」²⁴⁸

在這個故事的尾聲（24-27節），所羅門建議採取三重防禦措施來抵禦這種誘惑：首先，要保守你的心（25a節）。當我們開始憧憬及渴望通姦時，我們就處於危險之中。幻想這樣的事是我們身處危險的一個症狀。其次，要保守自己的身體（25b節）。不

²⁴⁶ Fox, p. 246.

²⁴⁷ Waltke, *The Book ...*, p. 384.

²⁴⁸ Henry, pp. 744-45.

要靠近或停留在可能想有淫行的人附近。第三，守護你的將來（26-27節）。在發生外遇之前，請認真考慮外遇的後果。

「人的生命不會在一瞬間被毀滅；當他一步一步投向罪網，成為罪惡工價另一個受害者，他的生命就會逐漸消亡。」²⁴⁹

13. 智慧的功能 第 8 章

第八章是智慧的自辯。智者回到箴言開首所使用的智慧比喻（1:20）。

「這篇演講辭崇高而宏偉，就像因特拉肯（Interlaken）的少女峰（Jungfrau）或普吉特灣（Puget Sound）的雷尼爾山（Rainier），從箴言拔地而起，高聳入雲。它是舊約門徒訓練的頂峰，邀請所有看到它的人登上公義、公平、良善和憐憫的山坡，並從那裡看到神在創世之時對萬物的希冀——當時，祂創造了萬物，並按照自己的形象塑造人類。那時，智慧歡呼雀躍，神應許所有敬畏祂、真正尋求祂的人都可以分享這份喜悅。」²⁵⁰

「年輕人一直在研究不同學院的文獻；智慧學派和愚昧學派都在競標爭取他的申請。在這一章，是智慧情詞迫切地向他發出邀請，向他施壓。學校的鈴聲快要響了，智慧和愚昧[雙方]都希望這個年輕人入學。」²⁵¹

本段經文的論證如下。智慧將成為每個人的指南（1-5節；參見5:18, 22-23）。她是道德的伴侶（6-13節），成功的關鍵（14-21節），創造的準繩（22-31節），以及生命唯一必需的因素（32-36節）。第八章包含了聖經中最長篇幅的擬人化。²⁵²

以智慧為嚮導 8:1-5

²⁴⁹ Ross, p. 942.

²⁵⁰ Hubbard, p. 118.

²⁵¹ McGee, 3:30.

²⁵² Merrill, p. 490.

透過將智慧擬人化，所羅門能夠在這些經文中說明兩件事，這兩件事都涉及智慧的指導（理解能力、洞察力）：智慧隨處可見（2-3節），任何人都可以獲得（5節）。人不需要智力超凡，才能得到聖經所說的智慧並不，因為智慧涉及到選擇。

智慧與道德 8:6-13

智慧和敬虔實際上是同義詞（參 1:7）。第 9 節的意思是，那些已經在智慧之路上走了一段路的人，比那些走得不那麼遠的人更能體會到智慧在道德上是正確的（參腓 4:8）。

「這節經文並不是說，智慧的話語對受教者來說是清晰、易懂、簡單的，而是智慧稱讚自己是真實的……」²⁵³

「智慧的雋永在於誠信的純粹……誠信就是在道德方面將智慧與智力、學識與聰明區分開來。」²⁵⁴

真正的智慧足智多謀而審慎（13節）。這說明了智慧的卓越本質。

智慧與成功 8:14-21

智慧是獲得許多物質和非物質利益的關鍵，但主要是後者。她獎賞那些尋求她的人（17-21節）。

「尋求智慧實際上是甚麼意思？首先，人必須留心聽自己的老師與其他智者之言。」²⁵⁵

智慧比黃金更好（第 19 節），這有兩個意義：智慧人能夠賺取黃金，但他能夠用智慧做的事，比用金子做的事更多。然而，只有那些尋求智慧的人才能獲得智慧。有別於黃金，智慧是無法繼承的。

²⁵³ Toy, p. 163.

²⁵⁴ Larsen, p. 73.

²⁵⁵ Fox, p. 276.

智慧與創造 8:22-31

身為創造者，耶和華認為智慧是最重要的。智慧比宇宙更古老，而且它對宇宙受造至關重要。沒有智慧——神的智慧，一切都不會存在。

「……智慧不是神，卻是屬於神的；新約的道 [基督] 體現了智慧，但智慧本身並不是那道……」²⁵⁶

智慧帶來喜樂，因為受造物為創造者和受造物帶來喜樂（30-31節）。神創造及行事，沒有一樣不用智慧。因此，獲得智慧非常重要。這就是經文的重點。

「關於基督教輔導整合的辯論，智慧會說甚麼？舊約的智慧文獻邀請人從聖經正典之外的來源以及聖經本身來研究人性、行為和變化。智慧也使用了聖經以外的例證方法和字句。即使在引用經文時，智慧也常常決定哪些經文最適合某個特定情況，經文應該如何應用。有智慧的輔導員會認定聖經是信仰實踐及指導的唯一完美權威。因為智慧的本質是敬畏主，敬拜和順服神的心是靈巧地生活的基礎，尤其是面對生命中最艱難的經歷之時。無論是在輔導還是生活的方方面面，智慧都在呼喚人對神有更深的敬畏，使自己的生活在造物主的設計。」²⁵⁷

「太初」（第22節）可能是指神創造之工的開始（創1章），因為這就是所羅門在接下來的經文中所描述的。²⁵⁸智慧一直是神的屬性。²⁵⁹第30節將智慧描述為神永恆而親密的伴侶。既然如此，我們就應該高度重視智慧。一位作家總結說，智慧是造物主和受造物之間的聯繫或紐帶。²⁶⁰

²⁵⁶ Delitzsch, 1:183.

²⁵⁷ John W. Hilber, "Old Testament Wisdom and the Integration Debate in Christian Counseling," *Bibliotheca Sacra* 155:620 (October-December 1998):422.

²⁵⁸ 見 Hans-Jurgen Hermission, "Observations on the Creation Theology in Wisdom," in *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 43-47, 54-55; Ángel M. Rodríguez, "Genesis and Creation in the Wisdom Literature," in *The Genesis Creation Account and Its Reverberations in the Old Testament*, pp. 241-52.

²⁵⁹ William A. Irwin, "Where Shall Wisdom Be Found?" *Journal of Biblical Literature* 80 (1961):142.

²⁶⁰ R. B. Y. Scott, "Wisdom in Creation: The 'AMON of Proverbs VIII 30," *Vetus Testamentum* 10 (1960):211-23.

「這是一種令人震驚的創造觀。這並不是巴比倫人所見的、眾神之間為掌管宇宙而展開的鬥爭，也不是無神論進化論所見的、無盡的、灰暗的、殘忍的適者生存之爭，而是滿載智慧本身的掌聲和讚譽的出色喜劇。」²⁶¹

呼籲獲得智慧 8:32-36

基於上文所述，所羅門勸告他的兒子們要按照他的話語生活，從而獲得智慧。作者重申，智慧使人得生，缺乏智慧的人卻加速死亡。

「……智慧和生命比箴言中任何其他概念都更緊密相連；智慧的目標是得到生命，如：4:13, 23；10:17）。」²⁶²

「許多人認為這一章的智慧等於耶穌基督。只有當耶穌揭示父神的本質，包括祂的智慧時，這種聯繫才成立，正如箴言呈現擬人化的智慧一樣。耶穌聲稱祂極有智慧（太12:42），對神有獨一無二的認識（太 11:25-27）。他甚至以類似箴言的方式體現了智慧（太 11:19；路 11:49）。保羅看出基督完全了智慧（西1:15-20；2:3），並肯定基督在釘十字架時成了我們的智慧（林前1:24, 30）。因此，箴言中智慧大膽的擬人化，無疑為智慧在基督裡的神聖啟示提供了堅實的基礎。但是，因為在8:22-31中，智慧似乎是神所創造，這裡所說的智慧不太可能是耶穌基督。」²⁶³

C 智慧與愚昧的對比 第9章

「就像奏鳴曲或交響樂的最後一個樂章一樣，智慧演講的最後一章概括了第一章至第八章的主要主題。」²⁶⁴

²⁶¹ Hubbard, p. 126.

²⁶² Murphy, p. 54.

²⁶³ Ross, p. 943. 關於此處所述的智慧是指基督的觀點，見 Arno C. Gaebelin, *The Annotated Bible*, 2:2:19-20; 或 McGee, 3:33-34.

²⁶⁴ Hubbard, p. 131.

本章以非常對稱的結構對比了智慧和愚昧；第1-6節與第13-18節明顯對應。經文運用了倒影法（其中概念以相同或稍有不同的形式以相反的次序重複）凸顯出中心經文（7-12節）為本章中最重要的部分。智慧和愚昧都邀請年輕人去尋求它們。這兩個相互競爭的邀請將箴言的這一部分推向高潮。現在，少年人（和讀者）必須決定：他/她會跟隨哪一個？

1. 智慧的盛宴 9:1-6

智慧邀請人赴宴，與耶穌基督邀請每個人來參加祂的筵席，兩者之間有相似之處，說明了智慧與積極回應神的話語息息相關（太22:1-14；路14:15-24）。

「七根柱子」（第1節）可能描繪了一個典型的宴會亭。它們可能暗指神在七天內所創造的宇宙（參考8:22-31）。有些古人想像世界建立在七根支柱之上。我比較喜歡這個觀點。其他理論認為它們代表聖靈的七種恩賜，或聖靈的豐滿（參賽11:2）。²⁶⁵ 七大支柱可能指箴言經文第2章至第7章的七個部分。²⁶⁶那可能是指第1-8章的教導。²⁶⁷對猶太人來說，「七」意味著完全。「七」也可以表示「充足」，或者「許多」。²⁶⁸

智慧的邀請（第5節）聽起來像是福音的邀請（參約6:51, 55）。智慧與遵行神的道（敬虔）之間的相似之處在這段經文再次清晰可見。

2. 開放或封閉的思想 9:7-12

一個決定通常不足以定生死。然而，抉擇會漸漸形成生活模式，最終使人走向死亡或永生。這段經文能幫助我們了解不同生活方式的結果。如果一個人向上帝敞開心扉，虛心受教，他就會變得有智慧；但是，如果他不受教，封閉自己的思想，他就會成為愚昧的人。

²⁶⁵ Delitzsch, 1:197-98.

²⁶⁶ Patrick W. Skehan, *Studies in Israelite Poetry and Wisdom*, pp. 9-14.

²⁶⁷ Murphy, p. 59.

²⁶⁸ Jamieson, et al., p. 464.

試圖透過糾正愚人來幫助他的人不會得到愚人任何的尊重。愚昧人的愚昧使他無法接受糾正 (7-8節；參太13:12-16)。相反，智者一生都會不斷地向神學習 (第 9 節；參彼後 3:18)。

「一般來說，人知道的愈少，他自以為知道的就愈多。他真正知道的愈多，他就愈意識到自己的無知和限制。」²⁶⁹

第 10 節重申了 1:7。智慧的生命等於公義的生命 (9-11節)。

「簡而言之，敬畏 [第 10 節] 既不是純粹的尊重，也不是徹底的恐懼，而是介於兩者之間。」²⁷⁰

「當我們想到神，我們腦海中浮現甚麼，對我們至關重要。」²⁷¹

第 11 節讓人想起 3:2。

「我們若不認真正視神的憤怒，就無法真正經歷神的愛與安慰。」²⁷²

第 12 節強烈地說明了個人的責任。它強調，人最終的成敗得失，全在乎他選擇智慧還是愚昧 (12節)。²⁷³

「第12節提醒我們，主希望在我們的生命中建立敬虔的品格，我們不能借用別人的品格，也不能把自己的品格送給別人。這是個人的問題，涉及的是個人的決定。有美好的家庭，忠於神的教會，或在優秀的學校學習，並不能保證我們有敬虔的品格。品格是建立在決定之上，而錯誤的決定會使人品格差劣。」²⁷⁴

3. 愚昧的盛宴 9:13-18

²⁶⁹ Ironside, p. 89.

²⁷⁰ Longman, p. 219.

²⁷¹ A. W. Tozer, *The Knowledge of the Holy*, p. 9.

²⁷² Larsen, p. 93.

²⁷³ 見 Rick W. Byargeon, "The Structure and Significance of Prov 9:7-12," *Journal of the Evangelical Theological Society* 40:3 (September 1997):367-75.

²⁷⁴ Wiersbe, p. 32.

第 1-6 節以一位女士準備宴會和發出邀請的形象體現了智慧。第 13 至 18 節將愚昧人格化：愚昧以妓女的幌子做同樣的事。這兩部分之間的對比充滿了細微差別。第 4 節和第 16 節幾乎是完全相同的邀請。本書結尾描繪了另一幅智慧婦人的圖畫 (31:10-31)。²⁷⁵

按照神迄今為止所啟示的智慧，任何人都可以確定他/她有多聰明或愚蠢。這並不是什麼奧祕。這與智力無關，卻與承諾、委身有關。人若認識到神的啟示本身，並決定理解之，服從之，盡其所能地按照神的啟示生活，他就是有智慧的人。另一方面，如果他拒絕聽從神的話語，決定不顧神所說的話，我行我素地生活，那麼他就是個傻瓜。

II. 第二集：所羅門的智慧詩 10:1—22:16

正如我們所看到的，第1章至第9章包含了某人（可能是所羅門）所寫的話語（教導性演講），他敦促他的兒子為自己的人生選擇智慧之路。然而，基德納（Kidner）認為，如果前九章是所羅門所寫，那麼10:1就會說：「這些也是所羅門的箴言。」²⁷⁶ 從10:1開始，本書開始闡述在各種生活情境中，何謂「智慧之道」。我們現在從教導性演講轉向智慧名言——兩種主要的文學類型。²⁷⁷

「這類提供的不是套餐（以固定價格提供食物，菜式幾乎沒有選擇），而是單點（作為單獨項目提供的餐食），這些是簡單、獨立的智慧小吃，就像豐盛的開胃小菜自助餐一樣。」²⁷⁸

「到目前為止，箴言一直在識別真正的智慧人。從現在開始，它將描述這樣的人應該如何日復一日地生活。這種邏輯順序主題順序出現在許多新約書信中，這些書信首先確定信徒的身分，然後描述他應該過的日常生活[例如：羅 1-5章和 6-8章；弗1-3章，4-6章]。」²⁷⁹

²⁷⁵ 智慧女子與愚昧女子之闡述，見 Murphy, pp. 277-87.

²⁷⁶ Kidner, p. 22.

²⁷⁷ Hubbard, p. 43.

²⁷⁸ 同上, p. 141.

²⁷⁹ Irving L. Jensen, *Proverbs*, p. 64.

「中心思想是：良善的道德和勤奮帶來豐盛，邪惡和懶惰帶來災難……」²⁸⁰

第 10-15 章有 184 條諺語，第 16-22 章有 191 條諺語，總共 375 條。²⁸¹諺語（又稱箴言）是言簡意賅、一矢中的、蘊含經過驗證的真理的語句：是普遍性的規律、原則或真理。這組諺語僅代表所羅門「所說」的 3,000 條箴言中的一小部分（王上 4:32）。沃特克（Waltke）寫道，箴言一書包含 930 條諺語。²⁸²

這部分大多數的諺語都是一節長，每節兩行；它們是對句。第二行通常對比、比較或補充了第一行表達的思想。這是希伯來文的平行法。在第 10 章至第 15 章中，大多數對句都包含對仗（對比平行句）。關鍵字是「但」。在第 16 章至第 22 章中，有更多以連接詞「和」標記的同義平行句（譯按：參英文譯本）。也有一些句子的第二行延續了第一行的想法（如：14:26）。有些對句包含比較，其中闡述了兩件事的相對價值（如：11:31）。有些在第一行包含一個陳述，然後在第二行包含一個解釋（如：20:2）。

²⁸³

這些看似毫無關聯的諺語的排列有甚麼邏輯？有些部分的對句在觀念上有些關連，有些部分有重複出現的關鍵字（如：16:12-15 中的「王」，以及 16:1-7 中的「耶和華」）。然而，這些對句很多都與上下文沒有邏輯上的聯繫。這種選集的風格在其他古代近東智慧文學當中相當典型。

「關於本書目前子單元的組合形式，學者並沒有任何共識。」²⁸⁴

「諺語就像珠寶，而箴言一書就像一堆珠寶。它確實是一堆各種各樣的珠寶。難道它們不是全都漂亮勻稱地排列整齊，或者分成一個個工整的小堆，就是一大損失了嗎？」²⁸⁵

²⁸⁰ Toy, p. 196.

²⁸¹ Jensen, p. 65.

²⁸² Waltke, *The Book ...*, p. xxi.

²⁸³ 詳細討論，見 R. N. Whybray, *The Book of Proverbs*, pp. 57-59.

²⁸⁴ Murphy, p. 68.

²⁸⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 481.

「內容鋪排缺乏系統是基於內容在傳統上的特質。諺語不需要嚴密的論證；只需引人注目的圖像，精闢的措辭，就可以使熟悉的觀點之道理煥然一新。」²⁸⁶

「令人驚訝的是，高尚的訓誨中混雜著比較『瑣碎』的格言。當然，這是基於現代生活觀點的誤解。從智者的角度來看，每一句諺語都是『智慧』的表達，就是……現實的固定規律。從這個角度來看，沒有一句話是微不足道的……」²⁸⁷

為什麼聖靈不按主題排列這些箴言，讓我們可以將所有涉及同一主題的箴言放在一起學習呢？也許祂這樣做是因為祂選擇以此為「智慧生活的教育課程」。²⁸⁸

「當我們逐章閱讀箴言，神的靈可以自由地教導我們許多主題，日復一日，我們永遠不知道我們當下最需要哪個主題。聖經本身的排列方式並非像系統神學一樣排列，箴言也一樣。所羅門所寫的內容更像是萬花筒，而不是彩色玻璃窗：我們永遠不知道下一個圖案會是甚麼。」²⁸⁹

在他的評論中，哈伯德 (Hubbard) 將他對箴言 10:1-26:16 的評論按主題組織。他選擇的主題如下：智慧、工作、慷慨、魯莽、誠實、善待動物、暴力、希望、敬畏耶和華、節制、慎言、禱告、耶和華的眼目、王的臉容、家庭關係、友誼、社會和平、言語純潔、傾聽、兩手滿滿、堅定雙手、公平的天秤、行為得賞、驕傲、謹慎行為、以及公平。²⁹⁰這清單展示了本書這一部分所涉及各種主題。

查克·斯文多爾 (Chuck Swindoll) 展現了 13 項主題研究：超越人類觀點的日常瑣事、不服從、膚淺、憂慮、不保守己心、不懂聖經、心煩意亂、不受控制的舌頭 (兩項研究)、不滿、情慾的誘惑、拖延與家中不和。²⁹¹

以下許多諺語解釋了不同類型的人典型的行為或通常發生在他們身上的事。

²⁸⁶ Frankfort, p. 61. 並見 Longman, pp. 15-16, 40.

²⁸⁷ Waltke, "The Book ...," p. 226.

²⁸⁸ Kidner, p. 22.

²⁸⁹ Wiersbe, p. 16. See also p. 59.

²⁹⁰ Hubbard, pp. 141-356.

²⁹¹ Charles R. Swindoll, *Living Beyond the Daily Grind, Part I*, pp. 155-242.

「我們的行為，無論明智還是愚蠢，都會產生不同的終局。這就是箴言的主題，特別是10:1-22:16。……經文首先強調了選擇的重要性，以色列明智的人可以自由地做出正確的決定。人是智慧還是愚昧並非神所命定、無可避免的選擇。沒有人生下來就註定是智慧人或愚昧人。每個人都有機會和義務作這個人的決定。」²⁹²

艾恩賽德為第 10 章至第 29 章中幾乎所有諺語提供了一個或多個聖經例子。我在接下來的闡述中提到其中的許多內容，還加上了我自己的例子。

A. 智慧生活的標誌 10-15章

所羅門主張選擇有益、有真正和持久價值的事物。他描繪了在各種處境下的智慧生活。他勸告人要明智地投資，重視公義，避免禍患。他還指出了明智生活的成果，並在本書的這一部分結束時為明智生活提供了進一步的建議。

1. 有益的事物 10:1-14

10:1	<p>標題「所羅門的箴言」可能是描述 10:1 到 22:17 之間的内容。²⁹³</p> <p>所羅門是個有智慧的兒子，他父親大衛和他母親拔示巴肯定很喜歡他（參代上 22:11-13；代下 1:7-12）。另一方面，以掃卻很不明智，他顯然令父母感到很悲傷（參創 26:34-35；27:46）。</p>
10:2	<p>從表面上看，這節經文中的兩個陳述似乎都不真實。這個令人費解的諺語的解決方案，以及隨後的許多諺語的解決方案，在於記住所羅門著眼於整個人生，而不僅僅是某種行為或情況的直接後果。義人逃脫了死亡，因為他們能承受神的產業，比惡人擁有更多的真正、永恆的財富。這純粹因為他們是義人，不在乎他們的財務狀況如何（參11:4）。</p>

²⁹² Hubbard, p. 143.

²⁹³ Murphy, p. 72.

	<p>「根據箴言的上下文，脫離死亡與死亡後個人的永生無關。」²⁹⁴</p> <p>挪亞是一個義人的例子，他因自己的義而真正逃脫了洪水帶來的死亡（參創 6:8-9）。末底改的義使他免於死亡（斯 6 章），而哈曼儘管富有，卻因他的不義而死（斯 7 章）。</p>
10:3	<p>義人雖然可能不夠食物，卻不會缺乏生命中最重要東西。相反，神不會滿足惡人最深的渴望，因為他們拒絕了祂的道路（參 13:25）。這節經文的第一部分對約瑟來說無疑是對的。</p> <p>「惡人注定要永遠帶著未實現的、毫無結果的慾望生活，這些慾望無法轉化為實際的成就。」²⁹⁵</p> <p>「哈巴谷的凱歌（3:17-19）恰當地說明了第一句，而愚昧財主的命運（路 12:16-21）則恰當地說明了第二句。」²⁹⁶</p>
10:4	<p>這句諺語和下一句諺語顯示了一個人如何成功，另一個人如何失敗。諺語比較「懶惰」和「勤奮」（參 12:24, 27；19:15）。使徒保羅警告帖撒羅尼迦人不要懶惰（帖後 3:7-12），而路得就是一個很好的例子，說明勤奮往往會帶來財富（得 2:2, 19）。亞伯拉罕是個勤奮的半遊牧民族，而且變得富有；但羅得選擇了舒適的城市生活，最終成為一個住在山洞裡、無家可歸的人。</p>

²⁹⁴ 同上, p. 73.

²⁹⁵ McKane, p. 426.

²⁹⁶ Ironside, p. 95.

10:5	<p>這句諺語讓人想起詩歌【趕快工作夜將臨】。²⁹⁷ 使徒保羅就是一個例子，他愛惜光陰，善加利用（參林前15:58），而底馬則放棄得太早了（提後4:10）。</p>
10:6	<p>義人通常會在今生從神和他人那裡得到「祝福」。路得又是一個典型的例子。另一方面，惡人則將暴力隱藏在內心，他們將滿臉悲傷。邪惡的哈曼就是一個例子。撒母耳和掃羅也從正面和反面說明了這句諺語。</p> <p>「第6a節修飾了前面對勤奮的讚美：帶來祝福的不僅僅是努力工作，更重要的是，公義也能帶來祝福。」²⁹⁸</p>
10:7	<p>與前一個諺語相反，這一個諺語講述了義人和惡人死後將會如何。被我們的主「記念」是多麼有福（和合本譯作「稱讚」），加略人猶大的名字是多麼受咒詛。</p> <p>「接下來[從第8節開始]一系列諺語中普遍提到口中所出的罪惡及與其相反的內容。」²⁹⁹</p>
10:8	<p>明智的尼布甲尼撒接受了神的管教，愚蠢的伯沙撒卻胡言亂語，結果被滅（但5:18-23）。</p> <p>「這意味著他們（愚人）與智慧人不同，他們不認識神的誠命，因此，他們自食其果。」³⁰⁰</p>

²⁹⁷ 詩歌英文由 Annie L. Coghill (1836-1907) 填詞，Lowell Mason (1792-1872) 作曲；中文歌詞參

<https://ivy1heart.blogspot.com/2012/02/314-work-for-night-is-coming.html>。

²⁹⁸ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 514.

²⁹⁹ Delitzsch, 1:214.

³⁰⁰ Longman, p. 233.

10:9	<p>約瑟是第一行的典型例子（創40-41章），而米非波設欺騙別人的僕人洗巴則說明了第二行（撒下16:1-4；19:24-27）。換句話說，這句諺語就是：要以誠待人。</p>
10:10	<p>眨眼是言語或行為不真誠的線索。</p> <p>「自古以來，眨眼就代表嘴唇在撒謊。」³⁰¹</p> <p>「咬人的狗不一定在吠叫。」³⁰²</p> <p>加略人猶大之吻也是一個類似的欺騙訊號（太26:47-49）。動作雖小，眨眼比許多更大的公開行為造成更大的傷害。同樣，拿八（撒上1:25）這樣的愚人的話雖然不多，最終卻會使他/她自己滅亡。然而，言語的力量比「狡猾的符號」力量更大。³⁰³</p> <p>「人們生活得愈緊密，就愈有必要分享感受，消除誤會，溫和地了解彼此的感受，進行簡短的情感交流。因這種關愛而引發的短期衝突可以成為長期締造和平的良機，這有神的允許，證明為和平努力的人是神的兒女（太5:9）。³⁰⁴</p>
10:11	<p>撒母耳是義人，他的「口」顯然是以色列民族的「生命的泉源」；但偽善的掃羅王的口卻隱藏著無法遏制的「暴力」。</p> <p>「你知道什麼是鼓勵的話嗎？鼓勵的話為人注入力量。」³⁰⁵</p>

³⁰¹ Ironside, p. 98.

³⁰² Henry, p. 749.

³⁰³ Ross, p. 954.

³⁰⁴ Hubbard, p. 181.

³⁰⁵ Charles R. Swindoll, *The Swindoll Study Bible*, p. 754.

10:12	<p>以東人多益在與大衛的交往中，用「恨」挑起了「爭端」（撒下 22:9-19）。耶穌遮蓋了彼得否認主的罪，而不是誇大這些罪（約 21:15-17）。彼得在彼得前書 4:8 引用了這句諺語的最後一行。</p> <p>「憎恨鄰居本身就是惡，它會進一步產生不良影響，仇恨會挑起衝突、不和、分裂，因為它會煽動人與人之間的衝突（參……伯3:8）。相反，愛不僅能遮蓋小錯，還能遮蓋各種更大的罪過……即：寬恕之，隱藏之，饒恕之，正甚或在可能的情況減輕處罰。這一切都在於遮掩過錯。」³⁰⁶</p> <p>「仇恨就像一條頑固的狗，它會挖出每個可能的爭論焦點，死咬不放，咆哮著、帶著它到處遊蕩，然後把它凌亂地扔在地毯上，只帶來一陣驚愕。另一方面，愛就像一隻謹慎的松鼠，將醜聞的細節隱藏在秘密的地方，讓光線永遠不會到達。」³⁰⁷</p>
10:13	<p>「明哲」字面意思是「心」，在箴言中指的是核心人格或品格。所羅門是個明哲人的好例子，說話有智慧。他的兒子羅波安則闡釋了第二行。他因為沒有聽從明智的建議、選擇聽從愚蠢的建議，遭受了極大的痛苦。</p> <p>「智者的言語表現出洞察力，話合其時，建議合宜。這種話與愚人唯一能理解的語言——暴力——形成鮮明對比。」³⁰⁸</p>
10:14	<p>提摩太從小就接受並牢記聖經教導（提後 3:14-15）；術士以呂馬卻因為愚蠢地試圖使方伯士求，保羅背離真理而走向滅亡（徒 13:6-11）。</p>

³⁰⁶ Delitzsch, 1:217.

³⁰⁷ Hubbard, p. 265.

³⁰⁸ Murphy, p. 74.

	「明智的人『儲存知識』，像投資一樣看管知識，定期獲利；愚蠢的口卻自取滅亡（見箴14:3），就像嘴唇之間咬著一顆點燃的櫻桃炸彈。」 ³⁰⁹
--	---

2. 真正有價值的東西 10:15-32

10:15	儘管財富不是最重要的，它仍然可以使人在財務方面穩健，而缺乏錢財則會帶來貧困，所以人們不應該輕視錢財。耶穌用財主和拉撒路的故事說明了富人與窮人的極端（路16:19-31）。
10:16	亞伯和約伯是「義人勤勞致生」的例子（創4:4；伯42:10-16）；該隱是「惡人的進項」導致懲罰的例子（創4:9-13）。用新約的話來說：「體貼肉體的就是死，體貼聖靈的乃是生命、平安」（羅8:6；參羅6:23）。
10:17	大衛王聽從了亞比該的「教導」，並且活得豐盛（撒上25:35）。掃羅王拒絕了撒母耳的責備，因而滅亡（撒上15:23）。
10:18	拉班對雅各的「怨恨」驅使他就雅各的財產撒謊（創31:43），而拿八則愚蠢地「讒謗」大衛（撒上25:10；參利19:16-17）。控告耶利米的人也愚蠢地誹謗他（耶37:11-15）。
10:19	當我們說話太多時，我們就會說錯話。這種情況可能發生在私人場合，也可能發生在公開演講中（參傳5:1-7；雅3:1-12）。有些人在透明度拿捏不好時就會犯錯。我們只應該與我們信任、有恰當關係基礎的人分享我們的生活。當約伯聲稱自己比實際上更公義，他就犯了錯（伯31章）。

³⁰⁹ Hubbard, p. 222.

	<p>「言語謹慎始於在溝通中保持克制 (10:19-20 ; 12:23 ; 13:3 ; 15:2, 28 ; 17:27-28) 。」³¹⁰</p>
10:20	<p>「舌」與「心」緊密相關，後者控制前者。</p> <p>「義人的舌頭表明他的心順服神。」³¹¹</p> <p>試將西門彼得的舌與西門馬格斯的心作對比 (徒 8:14-24) 。</p> <p>「我們用巧舌如簧來形容雄辯——將能說會道的天賦發揮得更精益求精，言辭華麗。聖經老師更清楚：他們知道，正直、機智、仁慈和鼓勵才是演講真正出色的要素，這不僅是將單字串連成優美句子那麼簡單。」³¹²</p>
10:21	<p>撒母耳和掃羅說明了這句諺語。撒母耳的話 (「口」) 使許多以色列人受益 (撒上 3:19) ；掃羅死掉是因為他「無知」，不明白自己需要依靠耶和華 (撒上 15:23) 。</p>
10:22	<p>這句諺語的意思並不是說神在賜予人豐富的福氣時「不加憂愁」，而是說，除了豐富的福氣之外，他還賜予人喜樂、平安的心 (參詩 127:1 -2) 。</p> <p>³¹³哈巴谷和保羅都學到了這個教訓 (哈 3:17-19 ; 腓 4:11-13) 。</p> <p>「神所賜的『福』不是口頭上的祝福，而是對接受者有利的態度，以及這種關係帶來的好處 (也稱為『賜福』) 。」³¹⁴</p>

³¹⁰ Ibid., p. 218.

³¹¹ Ironside, p. 104.

³¹² Hubbard, p. 230.

³¹³ Delitzsch, 1:223; Murphy, p. 75.

³¹⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 524.

10:23	<p>作惡對愚人來說是一種「戲耍」，同樣道理，做明智的事對「明哲人」來說也是一種遊戲。兩者都享受他們所做的事。快樂不是來自所做的事，而是來自做這件事的人的態度。</p> <p>「重點是：愚人已經道德破產了，他們把自己的過犯當作笑話一樣輕視。這種冷酷的憤世嫉俗與聰明人的態度形成鮮明對比，對聰明人來說，智慧是他們的快樂和喜悅……」³¹⁵</p> <p>巴蘭顯然喜歡慫恿摩押人引誘以色列人犯罪（民 31:16），但非尼哈則樂於透過處決有罪的心利和哥斯比來捍衛神的聖潔（民 25章）。</p>
10:24	<p>掃羅王所擔心的厄運迫在眉睫，卻無阻他踏上戰場（撒上 31章），而約伯對平反和祝福的「願望」在漫長的等待後終於實現（蒙「應允」）（伯42章）。</p> <p>「無法無天的人，無論看起來多麼大膽，內心深處都會害怕即將到來的災難……義人的願望一定會得到滿足，甚至永遠得福。」³¹⁶</p>
10:25	<p>這句諺語重申了前一句諺語的思想。神有時會降下災難性的審判，把惡人趕出舞台，讓義人留下（參太 7:24-27）。控訴但以理的人試圖殺死他，最終死的卻是自己，是這個諺語的例子（但 6:4-24）。</p> <p>所羅門顯然是指神重大的審判，因為從短期來看，義人常常死於悲劇性的「意外」。當耶穌基督第二次降臨，審判以色列和列國，惡人將會滅亡，但義人將進入祂的千禧年國度（太 25:31-34）。</p>

³¹⁵ Murphy, p. 75.

³¹⁶ Ironside, pp. 106-7.

10:26	<p>這是拋物線（或象徵性）諺語的好例子。³¹⁷懶漢類似「醋入齒」、「煙入眼」。酸性的醋會使牙齒發炎，煙霧會使眼睛發炎。同樣道理，派一個不大情願的人去執行任務，也會讓派他的人感到非常惱火。在耶穌關於一錠銀子的比喻中，那個甚麼都沒有做的僕人就是這個比喻的好例子（路加福音19:20-26）。懶惰人不能成為基督的好使者。</p> <p>「在以分工合作為生活方式的社會中，當要承擔重要任務的人——水管工、電工、行政助理或股票經紀——未能按時完成工作時，那才是最令人沮喪的。」³¹⁸</p> <p>以下四句諺語，都是對比義人與惡人的現在與將來。</p>
10:27	<p>一般來說，敬畏耶和華的人壽命較長，不敬畏耶和華的人壽命較短（參羅6:23）。儘管有許多例外，這句諺語是真實的諺語，卻不是應許。既然神的旨意是要賜福予人（約翰福音3:16），那些按照祂旨意而活的人通常會蒙祂賜福，這包括在地上日子加增（出20:12；弗6:2）。此處談的不是永恆的終局。以色列王的織綜覽顯示，除了部分例外情況，他們當中敬虔的君王通常比不敬虔的人統治更久，壽命也更長。</p>
10:28	<p>義人所盼望的必會成就，於是，他就喜樂；但惡人所希望的卻不會實現——他/她會感到失望和悲傷。這是真的，因為這些人有不同的希望，而神掌管著這些事。耶利米和西底家王的經歷說明了兩個希望和兩個結果（耶38-39章）。耶利米對耶路撒冷落入巴比倫人之手並不高興，但他很高興神忠實地實現了祂對耶利米說的預言。邪惡的西底家王希望耶路撒冷不會陷落，但事實卻是如此，他很失望。</p>

³¹⁷ 見上文引言「形式」之部分。

³¹⁸ Hubbard, p. 160.

10:29	<p>「耶和華的道」是神引導人走的道路（參詩 143:8；等）。它是「正直人的保障」，因為神保護那些走祂道路的人。它是「孽人的敗壞」，因為他們拒絕走在耶和華的道上，因此很容易遇到許多麻煩。耶利米和西底家的經歷再次說明了這個諺語。</p>
10:30	<p>義人雖然可能經歷艱難和挫折，卻不會永遠動搖、或動搖到底。然而，惡人最終不會得到神賜福。居住在應許之地是流散的以色列人最終蒙神賜福的希望。與之相反是被驅逐出該地。</p> <p>「總的來說，這句諺語的意思是義人會無所畏懼地站立得穩；相反，所有不抓住神的人將無立足之地。」³¹⁹</p> <p>「雙方都有一大群見證人證實這裡[第27-30節]簡潔臚列的莊嚴真理。該隱和亞伯；挪亞和上古世界；亞伯拉罕和他崇拜偶像的親屬；以撒和以實瑪利；雅各和以掃；約瑟和控告他的人；他們都記在聖經第一卷書中，其餘書卷還有大量例子，他們都見證了歷代經驗的見證所印證的強烈對比。」³²⁰</p> <p>本章的最後兩句諺語都與言語有關。</p>
10:31	<p>從「義人的口」流出的智慧之言反映了神的啟示和觀點。惡人的話是扭曲的（「乖謬的」）、不一致的，因為他/她並不始終如一地採納神對現實的觀點（參第13節）。最終的結果是：這些話聽起來不會是真的，所羅門將其比作「割斷」一個人的舌頭。聖經作者演繹了第一行，假先知和假教師就是第二行。</p>

³¹⁹ Delitzsch, 1:228.

³²⁰ Ironside, pp. 108-9.

10:32	<p>言語反映人的性格。「適合」(NIV)比「可接受」(NASB 意思，《和合本》作「令人喜悅」)更好，「乖謬」意味著不合適。</p> <p>「『乖謬』是『可接受』的反義詞。它意味著故意歪曲、倒退或本末倒置地說話。撒謊、咒罵、誹謗和誤導是其最常見的形式。」³²¹</p> <p>來自猶大的年輕先知的話是來自神、而且正確的，但來自伯特利的老先知的話卻是乖謬的(王上 13:1-32)。</p>
-------	--

3. 在不同處境下的智慧生活 11:1-15

「……有一個重要的主題會不斷出現，尤其是在接下來的四五章中，那就是義與惡的對比。它大概就像智者與愚者之間的對比一樣頻繁出現。」³²²

第 11 章的大部分內容都涉及耶和華所憎惡的事情，尤其是 1-21 節。

「接下來的三句諺語談到誠實、謹慎、純真或鴿子般的單純：」³²³

11:1	<p>同一句的諺語以略有不同的方式在 20:23 再次出現(參 12:22；15:8；16:11；20:10)。撒該的承諾——歸還他不當奪取的一切之四倍——應該會讓違反這句諺語的人臉紅(參路 19:8)。</p> <p>「虛假的天平表明內心並不正直。」³²⁴</p> <p>「度量衡誠實公正象徵了神各方面的標準。神要求人誠實無偽，祂自己也給予人公正的回報。」³²⁵</p>
------	--

³²¹ Hubbard, p. 229.

³²² Murphy, p. 77.

³²³ Delitzsch, 1:229.

³²⁴ Ironside, p. 110.

³²⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 530.

11:2	<p>驕傲的人拒絕接受神的指示，如果他/她遵守上帝的教導，他/她就會得到榮耀。謙卑的人接受神的建議，這就是他們的智慧。³²⁶驕傲在墮落與敗壞之先。尼布甲尼撒王以慘痛的方式學了這個教訓（但 4 章）。</p> <p>「惡人邀請驕傲作客，但是，就像一對形影不離的雙胞胎一樣，恥辱成了不速之客。」³²⁷</p>
11:3	<p>當人決定走神的道路，他/她可以依靠神的靈提供引導和方向（參詩 32:7-8）。俄巴底亞是一個正面的例子（王上 18:3-4），亞哈王則是反面的例子（王上 21:25）。</p>
11:4	<p>在神發怒的日子，財富毫無益處（參 10:2；伯 21:30；結 7:19；番 1:18）。³²⁸耶穌關於財主和拉撒路的故事中，財主發現到此諺語是真實的（路 16:19-31）。挪亞就是「公義能救人脫離死亡」這道理的典範。</p> <p>第5-11節都對比了義人和惡人。經文談及報應（參加 6:7）。</p>
11:5	<p>一般而言，正確恰當地面對自己罪惡的人在一生中比較一帆風順，很少遇到大麻煩。然而，惡人的邪惡會絆倒他/她，使他/她「跌倒」。約瑟和他充滿恨意的兄弟就是這兩種生活方式的例子。</p>
11:6	<p>這句諺語與上一句非常相似。當一個正直的人被指控犯事，他/她的「義」會拯救他/她，因為他/她的聲譽會使指控者傾向於對他/她做出最好的假設。然而，一個貪婪的人會發現，他/她在獲得他/她所垂涎的東西時會自投羅網。以斯帖以前的行為贏得了丈夫的歡心，而哈曼對榮耀的貪婪卻使</p>

³²⁶ See Plaut, p. 136.

³²⁷ Waltke, *The Book ...*, p. 483.

³²⁸ Whybray, *The Book ...*, p. 67.

	他自招滅亡。
11:7	因為惡人只為此時此地而活，當他們死後，他們所希望得到的就消失了（「必滅絕」）。對另一種惡人來說也是如此：他依靠自己的力量（NASB 中文意思是「強者的希望」；《和合本》作「罪人的盼望」），而不是依靠耶和華。耶穌比喻中的愚昧富翁就是一個典型的例子（路12:20）。以斯帖記中的哈曼也是如此。
11:8	<p>以下是這節困難經文的一些翻譯（譯按：英文譯本的中文意思）：「義人從苦難中得救，但苦難卻落在惡人身上。」（TNIV）「義人得救，惡人陷禍。」（NEB）「禍患直接越過耶和華的子民，擊打惡人」（CEV）。其意義並不是說，惡人終於到達了為他們而設的「地方」——永遠，也不是惡人取代了義人。</p> <p>耶和華拯救以色列人過紅海，卻把埃及士兵淹死在紅海裡（出 14 章）。哈曼被絞死在他為絞死敵人未底改而建造的絞刑架上（斯 8 章）。但以理被從獅子坑中救了出來，但控告他的人卻死在那裡（但 6 章）。一位天使將彼得從監獄中救了出來，另一位天使又殺死了囚禁彼得的希律安提帕一世（徒 12 章）。</p>
11:9	<p>波提乏的妻子試圖消滅約瑟，但由於約瑟真正認識神，約瑟獲得了拯救（創 39 章）。</p> <p>「接下來的三句諺語與城市和國民生活的本質有關，其中兩句反對嘲笑和誹謗：」³²⁹</p>

³²⁹ Delitzsch, 1:235.

11:10	<p>正如諺語中經常出現的那樣，「城」代表國家（借喻）：國民生活。當公義的大衛一切順利時，以色列人就歡欣鼓舞（參考撒母耳記下 19:14）。當邪惡的亞比米勒死後，以色列人也歡喜快樂（士 9:50-57）。</p>
11:11	<p>大衛的正直使耶路撒冷被建立（撒下5:6-10），但猶大最後四位不敬虔的王的言論卻導致耶路撒冷傾覆、滅亡（王下24-25章）。</p> <p>「[基督教教育家] 亨麗埃塔·米爾斯（Henrietta Mears）曾經說：『神創造國家，人類建立城市，但魔鬼建立小鎮。』」³³⁰</p>
11:12	<p>「藐視」的意思是「輕視」（RSV）。示每咒罵大衛，反映了這句諺語的第一行，大衛克制的反應說明了第二行（撒下 16:5-14）。</p> <p>「有時你會發現人們實際上是在咒罵你，誹謗你的品格。保持安靜。主會處理這件事，就像祂處理大衛這種情況一樣。」³³¹</p>
11:13	<p>講述人物和事件，常常會使人洩漏祕密（參 20:19；利 19:16）。保羅提醒提摩太注意年輕寡婦這種傾向（提前 5:13）。另一方面，值得信任的人不會分享他/她所知道的一切。耶穌主張帶著愛私下面質，而不是說三道四（太 18:15）。</p>
11:14	<p>這句諺語的一個例子是早期的基督徒：當出現意見分歧，他們會尋求耶路撒冷其他人的意見（徒 15章）。箴言一再強調向「謀士」尋求「智謀」的重要性（參15:22；20:18；24:6）。</p>

³³⁰ Larsen, p. 113.

³³¹ McGee, 3:41.

	<p>「……總的來說，人們發現，當一個民族的統治基礎是許多有能力、獲授權的人仔細審議得出的法律和結論，這比將他們的命運無條件地託付給一個人或少數人更好。」³³²</p> <p>「完全依賴自己的判斷是極其愚蠢的。」³³³</p> <p>「我們離畫布太近，無法看到整個畫面，而且我們為我們的決定帶來了太多情感的迷霧，使我們所看到的東西一片模糊。」³³⁴</p>
11:15	<p>我們已聽過這句諺語的建議（參 6:1-5）。所羅門在這裡簡潔地表達了那個真理。把別人的債攬到自己身上非常危險。有時候，人們可能會選擇這樣做，但這往往代價高昂。以我們的主願意承擔人類罪債為例，這讓祂付上了生命的代價。</p>

4. 明智的投資 11:16-31

11:16	<p>這句諺語第一行的真確性可以從亞比該的故事看出（撒 25 章）。堅強的性格使她能夠從大衛和他的部下那裡獲得「尊榮」，堅強的身體使一個人能夠在別人奪取財富時保住自己的財富。路得是第一行的另一個很好的例子。</p> <p>「最大的美德之一就是擺脫佔有欲。」³³⁵</p> <p>大衛自己就是第二行的例子，當時一些嫉妒他的士兵威脅他（撒 30 章）。比較的要點似乎是，力量可以來自靈性和肉身。</p>
-------	--

³³² Delitzsch, 1:237-38.

³³³ Ironside, p. 119.

³³⁴ Hubbard, p. 147.

³³⁵ *The Nelson Study Bible*, p. 1046.

11:17	<p>一般看起來，「仁慈」的人會受傷害，「殘忍」對自己有益。但根據這句諺語，事實恰恰相反（參太 5:3-12）。以撒是這對句中第一類人的例子（創 26 章），約押是第二類人（王上 2：5-6）。</p> <p>罪與義在 18-21 節再次成為對比。</p>
11:18	<p>惡人種下邪惡的種子，且會得到意想不到的收穫：「虛浮的工價」（參羅 6:23；7:11），即神的懲罰而不是賜福。另一方面，義人「撒義種」，並收穫他所播種的：祝福（參加 6:7）。前者的獎勵往往具有欺騙性，令人失望，但後者卻真正令人滿意。哈曼因其邪惡的播種而收穫了苦澀的收成，而耶穌卻因他的播種而得了榮耀。</p>
11:19	<p>這句諺語所指的是豐富的「生命」品質（參約 10:10），而不僅僅是擁有物質生命。在他們的衝突中，希西家王獲得了生命，而西拿基立王則招致他自己的「死亡」（代下 32 章）。</p> <p>「既然生死是道德選擇的結果，就必須追求正義。……『生』和『死』描述了今生的滄桑，也可以指墳墓之外。」³³⁶</p>
11:20	<p>「乖僻」的人是堅持追求邪惡的人，即使他/她知道結局如何。「行事完全」（NASB 中譯：「無可指摘」）的人不一定是無罪的，但他/她恰當地處理罪。神恨惡前者而愛後者。掃羅王是乖僻的，大衛王是行事完全的。</p>
11:21	<p>作惡者本人將受到懲罰，而「義人的後裔」將繼續受益於他們祖先的敬虔，並且「將被拯救」脫離神的一些審判（參出 20:5-6）。該隱和亞伯就是典型的例子（創 4 章）。</p>

³³⁶ Ross, p. 963

11:22	<p>這是另一個拋物線（或象徵性）諺語。美麗而有價值的「金環」戴在豬鼻子上，毫不相配，就像一個美麗的女人沒有分辨能力，胡亂說話，冒犯別人或洩露私隱一樣。消極的品質抵消了積極的品質。耶洗別說明了這句諺語。</p> <p>「就像豬鼻子上戴著金環一樣，有些人貌美如花，卻腦袋空空。」³³⁷</p> <p>「正如人只看到豬戴的金鼻環，男人也是如此迷戀女人的外表，而不知道她是非不分。」³³⁸</p> <p>「徒有美貌而毫無智慧，這是最不相稱的；另參箴 31:30。」³³⁹</p> <p>「如果稍微思考一下這個對比，就會發現，豬很快就會使黃金黯然失色，缺乏判斷力的女人也一定會自曝其短。」³⁴⁰</p>
11:23	<p>「義人」只渴望美善的事（「好處」）。因此，他們的願望蒙神喜悅，並且可以實現。相反，「惡人」只渴望惡事，因此他們的願望並不討神喜悅，而且他們的願望會引起神的「忿怒」（參10:28）。試將耶利米（耶 17:16）與西底家王（耶 34:1-3）作對比。</p> <p>「[以下是] 關於施予不是損失、而是收穫的三句諺語。」³⁴¹</p>
11:24	<p>諷刺的是，慷慨施予的人（「施散的人」），財產通常會增加，儘管他捐出了許多財產。但自私的人的財產通常會減少，即使他保留（「吝嗇」）錢財。慷慨通常會帶來福氣（參林後 9:6）。</p>

³³⁷ Eugene H. Peterson, *The Message*, p. 845.

³³⁸ Longman, p. 261.

³³⁹ Murphy, p. 83.

³⁴⁰ Morgan, *An Exposition ...*, p. 283.

³⁴¹ Delitzsch, 1:245.

	<p>「節省一分錢可能是浪費一分錢。主沒有從《窮理查德年鑑》(<i>Poor Richard's Almanac</i>) 中學數學 [裡面說：「節省一分錢就是賺一分錢]。施散意味著廣泛、慷慨、甚或豪爽地分配，並且很少關注施捨金錢的去向。」³⁴²</p> <p>腓立比教會因慷慨施捨而受到讚揚 (腓 4:10-19)。拿八是貪婪和自私的典型例子 (撒下 25:10-11, 38)。</p>
11:25	<p>這句諺語運用同義平行法讚揚「好施捨」。使徒保羅敦促哥林多教會實踐這個教導 (參林後 9:6-7)。</p>
11:26	<p>這句諺語運用了對比平行法，對比吝嗇和慷慨的結果。人若有別人所需之物而拒絕分享，他們就會「咒詛他」。但是，如果他分發出去，即使要付出一定的代價，其他人也會祝福他。</p> <p>約瑟透過為人們提供食物來祝福他那個時代的世界，人們也因此祝福他 (創 47:25)。尼希米為以色列同胞的福祉作出了個人犧牲 (尼 5:14)，保羅也為他所服侍的基督徒作出個人犧牲 (帖前 2:9；帖後 3:8)。我們的主同樣獻上了祂的一切，從那時起，數以百萬計的人為此祝福祂、讚揚祂。使徒約翰在勸籲收信者與有需要的人分享自己擁有的東西時，或許是想到這句諺語 (約壹 3:17)。</p> <p>另一方面，拿八因拒絕與大衛的部下分享他所擁有的，而給自己帶來咒詛 (撒下 25:38)。</p> <p>麥吉 (McGee) 將這句諺語應用於傳揚神的話語與否。³⁴³</p>

³⁴² Hubbard, p. 167.

³⁴³ McGee, 3:43.

11:27	<p>那些追求「善」的人確實走在贏得他人「恩惠」的路上。迦勒就是一個例子 (書 14:6-13)。相反，那些追求「惡」的人會發現邪惡會「臨到」他們身上。阿多尼比色就是一個例子 (士 1:5-7)。人們通常會得到他們所尋求的東西，無論是善還是惡。</p>
11:28	<p>相信財富能帶來幸福、平安和地位是愚蠢的；這句諺語是眾多類似警告之一 (參可 10:23, 25；路 18:24；提前 6:10, 17)。要記住無知財主的下場 (路12:16-21)。</p> <p style="text-align: center;">「真正的財富是道德上的，而不是物質上的。真正富有的是義人，而不是富有的人。看詩篇第1篇那位有福的人 [參耶17:7-8]。」³⁴⁴</p>
11:29	<p>為自己的「家」添麻煩可能是指給後人留下不好的榜樣。耶羅波安王一世擾亂了以色列家，留下了一個空虛的王國 (王上 12 章)。這裡的「清風」可能代表一無所有，某種無法抓住的東西 (27:16；伯 15:2；傳 1:14, 17；賽 26:18；耶5:13；彌 2:11)。它也可能暗示一些不好的、具破壞性的事物，例如可怕的巴勒斯坦西洛克風 (<i>Palestinian sirocco</i>，參第 17 節；書 7:26)。湯姆森 (W. M. Thomson) 描述了這種可怕的風：</p> <p style="text-align: center;">「空氣中充滿了細小的灰塵，它在無雨的雲中隨心所欲地旋轉；它衝下每一個峽谷，使樹木彎曲、折斷，拉扯每一片葉子；它在房屋周圍咆哮，往你的衣服亂竄，使你的帽子也飛走了。在這股不斷逼迫你的風吹拂下，你的眼睛發炎，嘴唇起泡，身體的水分蒸發淨盡。」³⁴⁵</p> <p>帳目管理不善的愚人可能得把自己賣給善於管理的智者，當他的僕人。一個例子是一個人負債過多，不得不變賣所有財產來向債主償還債項 (參路</p>

³⁴⁴ Ironside, p. 127.

³⁴⁵ W. M. Thomson, *The Land and the Book*, 1:454.

	<p>12:57-59)。在屬靈意義上，伯沙撒王成了但以理的僕人（但 5 章），正如非斯都成為保羅的僕人（徒 25 章）。</p> <p>「任何形式的無能都會使人淪為奴隸。」³⁴⁶</p>
11:30	<p>義人能發揮影響力，使人得著生命。此外，有智慧的人還能使別人得智慧。也就是說，他/她能用他/她的思想或影響力吸引他人（參撒下 15:6）。</p> <p>³⁴⁷雖然傳福音贏得靈魂確實是明智之舉，但是，贏得靈魂並不是這節經文所說的全部。這裡的意思是，智者能影響他人遵循智慧之道，其中包括轉向神尋求救贖（參太 4:19）。³⁴⁸</p> <p>這是另一個以「生命樹」象徵另一種生命之源的諺語（參 3:18；13:12；15:4；創 2:9；3:22, 24；啟2:7；22:2, 14）。這個象徵可能源於以下事實：飢餓的旅行者會發現他/她經過的果樹上的果實，能為他/她提供營養，並維持他/她的生命。在這句拋物線諺語中，正如果樹可以維持生命，公義也能維持並促進生命。也許使徒保羅就是一個偉大的榜樣，他公義的生活為他之後幾代人提供屬靈養分，聖經所有先知和使徒也是如此。</p>
11:31	<p>如果神在今生賜福給義人，而祂也確實如此，更「何況」是惡人和罪人在死前受報應呢？沒有人犯罪而不受懲罰。神會審判每一項罪。雖然不敬虔的人可能看起來豐衣足食，並且過著無憂無慮的生活，但他們並沒有經歷與神相交的福氣，而這是人類今生可以享受的最大福氣（參腓3:7-11）。約伯是義人的典範，他在死前得著極大的獎賞，就像亞伯拉罕、大衛、保羅和許多其他人一樣。以色列和猶大幾位邪惡的王說明了另一種選擇的下場。彼得引用了這句諺語（彼前 4:18）。³⁴⁹</p>

³⁴⁶ Murphy, p. 84.

³⁴⁷ 見 Daniel C. Snell, "Taking Souls' in Proverbs 11:30," *Vetus Testamentum* 33 (1983):362-65.

³⁴⁸ 並見 Lee M. Fields, "Proverbs 11:30: Soul-Winning or Wise Living?" *Journal of the Evangelical Theological Society* 50:3 (September 2007):517-35.

³⁴⁹ 見 J. Barr, "rs—molis: Prov. 11:31 and 1 Pet. 4:18," *Journal of Semitic Studies* 20 (1975):149-64.

--	--

5. 公義的價值 12:1-12

第 1 至 3 節中談及智慧和公平。³⁵⁰

12:1	<p>熱愛教導（「管教」）的人會甘願作學生，證明自己熱愛接受教導。年輕的約西亞王就這麼做了（代下 34 章）。但是，不想要知識的人（「恨惡責備的」）會拒絕糾正其錯誤觀點、保護自己免受未來的錯誤和錯誤步驟影響的訊息。這人的拒絕受教，顯示他/她愚昧無知（參 10:17）。出埃及記中的法老王就是這樣的人（出 10:28）。</p>
12:2	<p>這句諺語意思清晰，所載的道理有很多例子呼之欲出，戶篩和亞希多弗是鮮明的例子（撒下 16:15-23；17:23）。</p>
12:3	<p>一個人就像一棵樹，若其「根」深入「惡行」，他/她將發現他/她在逆境的風中無法站穩。但是，義人的「根」既是紮根於神，他就能忍受生命中的風暴（參 10:25；太 7:24-27）。掃羅王和大衛王在這些方面形成鮮明對比。</p> <p>「現在，我們將第 4-12 節放在一起。一首有關家庭主婦的諺語構成了這組諺語的開首，四則有關家庭和商務管理的諺語構成了結論。」³⁵¹</p>
12:4	<p>「才德」或賢惠的妻子是身上閃耀著所有高貴品質的妻子（參 31:10-31；得 3:11）。這樣的伴侶使她的丈夫得榮耀，就像「冠冕」使人頭上滿有榮耀一樣。撒拉對亞伯拉罕來說是寶貴的財富（創 18:12；彼前 3:1-6）。</p>

³⁵⁰ Murphy, p. 89.

³⁵¹ Delitzsch, 1:252.

	但是，妻子帶給丈夫的羞辱，卻會讓他難以站立。約伯的妻子是他的重擔（伯 2:9-10），亞哈王的妻子耶洗別也是如此。
12:5	義人的記號之一就是：他/她的思想（「思念」）是「公平」正直的。但是，不法之徒卻招搖撞騙（參 1:11, 16）。請注意：這句諺語中，人的思想與其言語關係密切。大衛和押沙龍的對比說明了這句諺語的道理（撒下 15:1-18）。
12:6	惡人的言語，特別是他們的誣謊，是伏擊；但正直人的言語是直率而真誠的（參 1:18）。 ³⁵² 約伯記中，以利法、比勒達和瑣法的話與以利戶的話形成對比。
12:7	惡人死後往往家破人亡，而是像被颶風和洪水沖毀的房屋一樣。但是，義人可以兒孫滿堂，名垂千古。大衛的王朝（「家」）繼續存在，並將永遠延續下去，而以色列北部王國各個王朝的「惡」王很快就被「傾覆」和取代。
12:8	人們「稱讚」基甸的「智慧」（士 7 章），但他們「藐視」亞比米勒「心中乖謬」（士 9 章）。 「即使在一般人當中，有智慧也是一種讚美，而虛浮、愚蠢的人卻會受到蔑視。世人會欣賞頭腦清晰、有靈性智慧的人，儘管他們可能會拒絕甚至迫害這些智者。但是假裝兩者之一，同時缺乏兩者，就會使一切有理智的人厭惡。」 ³⁵³

³⁵² 參 Whybray, *The Book ...*, p. 73.

³⁵³ Ironside, p. 133.

12:9	<p>這句諺語的另一種翻譯是：「地位卑微、為自己工作的人，勝過扮演偉人、卻缺乏糧食的人」（《修訂標準版》中文意思；參 15:17）。</p> <p>「問題似乎在於，有些人在徒勞的表演中入不敷支……如果他們生活得低調平凡一點，他們尚且可以擁有一些生活上的便利，例如僕人。」³⁵⁴</p> <p>「智者認為，現實比表象更重要。」³⁵⁵</p> <p>希律亞基帕王一世過著奢華的生活，卻死狀恐怖（徒 12:1-23）。另一方面，巴拿巴和保羅為傳播基督教而犧牲，並受到許多聖徒的熱情款待，有許多朋友（徒12:25）。</p>
12:10	<p>義人的憐憫甚至延伸到他對待他的動物的方式，因為這符合他的品格（參申 25:4）。但是，即使是惡人善良的一面（最好的一面，「憐憫」）也因其殘忍而有缺陷。雅各對待他孩子、羊群和牛群的方式表明了他的公義（創 33:13-14）。巴蘭邪惡的性格反映在他對待驢子的方式上（民 22:23-31）。</p>
12:11	<p>勤奮會有回報。勤奮的雅各讓巴且亞蘭成為富人（創 31:26-43）。羅波安王就是愚蠢地追求虛無的事物、因而走向滅亡的例子（王上 12 章）。</p>
12:12	<p>這句諺語中再次將兩種人作對比。惡人想從其他惡人的工作中獲利（例如，從賭博活動中竊取金錢）。另一方面，義人滿足於透過自己誠實的勞動而賺取工資。³⁵⁶</p>

³⁵⁴ Ross, p. 969.

³⁵⁵ Longman, p. 273.

³⁵⁶ 參 Toy, pp. 249-50; Ross, p. 970.

	腓力斯把保羅留在監獄裡，是為了安撫不信的猶太人，希望能從他們身上獲利（徒24:27）。路得願意努力工作，遂在經濟和婚姻上都受益匪淺。
--	--

6. 避免麻煩 12:13-28

本段經文的大多數諺語都涉及言語（13-20、22-23、25節）。墨菲（Murphy）寫道，第10章到第29章中大約20%的諺語都涉及言語。³⁵⁷

12:13	<p>說謊的惡人通常會被絆倒（陷入「網羅」），因為他的謊言最終會被人識破。但義人不說謊，所以他能逃過這樣的麻煩（參29:6）。</p> <p>撒但——撒謊者之父，最終會被丟進火湖裡，因為神知道他的謊言，並會因此懲罰他（參約8:44；啟20:10）。耶穌從沒有說謊（參約8:46；彼前2:22）。他所經歷的苦難大多是因為其他人的罪孽所造成的（林前15:3；加1:4；來1:3；彼前2:24；約壹2:2；3:5；4:10；啟1:5）。</p>
12:14	<p>這句諺語第一行所指的人是一個義人。因為好話通常是從好人嘴裡說出來的，這些話就會為正義的人帶來好報。迦勒和約書亞選擇相信神，進入應許之地，儘管大多數探子都灰心喪氣，他們倆還是蒙神賜福，可以進入了應許之地。十個探子說明了第二行。</p> <p>「我們的行為在很大程度上決定了我們受到的對待。收割和播種既是社會形態，也是農業模式。」³⁵⁸</p>
12:15	<p>拿八（名字的意思是「愚人」）認為他嚴厲對待大衛是合理的，因為他沒有聽從自己僕人的話（撒上25:17）。大衛對拿八妻子亞比該的回應是恰</p>

³⁵⁷ Murphy, p. 258.

³⁵⁸ Hubbard, p. 228.

	<p>當的，因為他聽了她的話（撒 25:34）。其他諺語也警告人不要自欺欺人（如：14:12；16:2；21:2）。</p> <p>「先知不相信純粹的個人意見，這一點在許多關於『自以為有智慧』的話中可見一斑：箴言 3:7；26:12。」³⁵⁹</p>
12:16	<p>謹慎的人（「通達人」）會透過隱藏自己的恥辱來「忽視侮辱」（RSV）。侮辱就是對他/她自己的羞辱。愚人的反應「就像一隻受傷的動物，因此，他的對手會馬上知道他受傷了」。³⁶⁰關鍵在於，愚人會因為自己受到的侮辱而小題大做，從而給自己帶來恥辱，並變得脆弱（參29:11）。拿八說明了第一行，大衛說明了第二行（撒 25章）。</p> <p>「……如果愚蠢的人受到傷害，他會立即大表不滿；相反，謹慎的人會對他受到的侮辱保持沉默，並壓抑他的不滿，免得火上澆油。」³⁶¹</p> <p>我父親曾經建議我「把煙吃掉」，他的意思是：如果你因為有人說了或做了一些讓你蒙羞的事而感覺自己怒火中燒，那就忍辱負重，趕緊把煙吞滅吧！許多人陷入麻煩，是因為他們因不受尊重（「鄙視」）小題大做。</p> <p>接著六句諺語涉及說真話和說假話。</p>
12:17	<p>要點似乎是「心裡所充滿的，口裡就說出來」（太 12:34，NKJV）。好人常說「真話」，但惡人常常說謊（「作假見證」）。正直的約瑟向他的父親說實話（創 37:2），約瑟邪惡的兄弟卻向他們的父親撒謊（創 37:31-33）。</p>

³⁵⁹ Murphy, p. 91.

³⁶⁰ McKane, p. 442.

³⁶¹ Delitzsch, 1:260.

12:18	<p>輕率或批評性的言論可能會傷害他人 (參詩 57:4)。以東人多益的話激起了掃羅王對大衛的仇恨 (撒下 22:9)。明智的人不會因魯莽的言論而造成傷害，而是會以言語為「醫人的良藥」。巴拿巴的話有效地消除了早期基督徒對他們以前的敵人——大數的掃羅的懷疑 (徒 9:27)。</p> <p>「智者的主要興趣不在於贏得辯論，他也避免發表會造成痛苦、並在自己和他人之間造成隔閡的言論。」³⁶²</p> <p>「智慧之師認為說話字數越少越好 [參 10:14; 13:3, 16; 17:27-28] 。」³⁶³</p> <p>坦率地分享自己的錯誤或弱點可能會傷害說話者。坦誠分享固然好，但我們必須明智地實踐。³⁶⁴</p>
12:19	<p>說真話的人通常有長久的好處，他/她通常能夠站立得住，而說謊的人通常會自曝其短。</p> <p>「值得信賴的聲譽是誠實的部分回報。」³⁶⁵</p> <p>耶利米和假先知哈拿尼雅從正面和反面說明了這句諺語的真實性 (耶 28 章)。</p>
12:20	<p>那些煽動惡行 (「圖謀惡事」) 的人，心中充滿了欺騙的慾望；但是，那些「勸人和睦」的人，心中卻充滿了「喜樂」。押沙龍用欺騙手段在以色列煽動邪惡 (撒下 13:22-28)，但大衛則締造和平。他的許多詩篇之中顯然充滿喜樂，這就是明證。</p>

³⁶² McKane, p. 446.

³⁶³ Longman, p. 276.

³⁶⁴ 見筆者 10:19 之註釋。

³⁶⁵ Hubbard, p. 184.

12:21	<p>惡人的生活通常充滿禍患。這節經文有點誇張，但當我們思考人死後會發生什麼事，這話最終是正確的，儘管箴言作者的觀點主要關乎今世。將保羅臨終時的見證（提前 4:7）與雅各的見證（創 47:9）進行對比。</p> <p>「……正人君子不會常常自討苦吃……」³⁶⁶</p> <p>「嚴格來說，這訓誨似乎是約伯安慰者的根據；但是，如果正確地理解之，它是一個激勵人心的道理，對保羅（羅8:28, 36, 37）和約瑟（創50:20）同樣有效：順境中固然屬實，逆境中更覺珍貴。」³⁶⁷</p>
12:22	<p>因為蛇在伊甸園裡說謊，人類注定滅亡，但是，父神可以對祂信實的兒子說：「你們要聽他！」（可 9:7；路 9:35）。試對比尼希米和參巴拉（尼 6:5-9）。</p> <p>「當言語不可信，社會就開始分崩離析。合約毫無用處，承諾是徒勞無益，司法系統成為一場鬧劇，所有人際關係都受到質疑。」³⁶⁸</p> <p>「從長遠來看，我們面臨著許多風險：性道德淪亡、肆無忌憚的暴力、沉迷毒癮、野蠻貪婪、外圍攻擊。我們被召與主—神和彼此立約生活，然而，也許上述問題當中，沒有一個比我們習慣不說實話對我們民族構成更大的威脅。」³⁶⁹</p>
12:23	<p>明智的人不一定鋒芒畢露，展現祂的知識，但愚人通常說話過多（參傳 5:2）。尼希米在向他的王講話之前先向耶和華祈禱（尼 1-2 章）。彼得</p>

³⁶⁶ Ross, p. 972.

³⁶⁷ Kidner, p. 98.

³⁶⁸ Wiersbe, p. 118.

³⁶⁹ Hubbard, p. 188.

	<p>自誇對耶穌的忠誠，卻沒有意識到他的忠誠是多麼靠不住（太 26:33；參約 13:8）。</p> <p>「在評估面試者是否適合進入富勒神學院工作和生活時，無論他們是應徵成為行政人員還是董事，我都會仔細觀察他們說話的方式。他們所說的話顯然要有意義。但我觀察的遠不止這些。他們會等候發言嗎？他們是否踩到了別人的底線？他們會爭取說最後一句話嗎？他們會否極力表現自己勝人一籌？他們會否極力在自己不擅長的領域吹噓自己表現出色？他們願意說「我不知道」嗎？他們說話時會否不斷重複，或漫無目的地環繞主題徘徊？有這些和其他特徵的人通常不能加入我的團隊。他們不夠敏感，不夠簡潔，不夠謙虛，不夠和藹可親，無法與他人合作暢順。他們浪費時間、傷害感情、打擊士氣。他們和我們其他人一樣，需要在明智的老師腳下多坐一會兒，並了解溝通中的克制對於言論謹慎至關重要。」³⁷⁰</p> <p>「我們將第24-28節視為一個整體。在這些經文中，主題是（在世界上）步步高升的方法，以及兩種道路，一種帶來錯誤，另一種帶來生命。」³⁷¹</p>
12:24	<p>「殷勤」的工人通常會被擢升到權力更大的職位，但懶惰的人會被降到責任較小的職位（「服苦」，或者被分派他們不太想做的工作）。現在，這句諺語也有例外（正如許多諺語一樣），但在將來，當勤奮的人與基督一起統治，這句諺語將更加屬實（路19:11-27）。³⁷²</p> <p>「流氓行為就是通往奴役之路。」³⁷³</p>

³⁷⁰ 同上，pp. 220-21.

³⁷¹ Delitzsch, 1:264-65.

³⁷² McGee, 3:45.

³⁷³ Henry, p. 755.

	<p>基甸和巴拉就是正面的例子 (士 6:11-12 ; 4:4-9)。所羅門提拔耶羅波安是因為他觀察到「這年輕人很勤奮」 (王上 11:28)。</p>
12:25	<p>人若為某事憂慮，就會感到沉重。但任何鼓勵的話都會減輕他的負擔 (「使心歡樂」)。因此，我們應該像巴拿巴那樣成為勸慰之子，鼓勵別人 (徒 4:36)，而不是像以色列十個不信的探子那樣製造愁雲慘霧和厄運 (民 13-14 章)。這是簡單地進行心理觀察、而沒有給予明確命令的許多諺語之一。</p> <p style="text-align: center;">「身為神的子民，我們受命說話謹慎，我們應該好好禱告、仔細琢磨、認真研究探討怎樣告訴人那絕對必要、卻忠言逆耳的真理。」 374</p>
12:26	<p>26b節「他們」的先行詞是「惡人」 (複數，26b節)。³⁷⁵「義人」積極幫助 (「引導」) 周圍的人，就像拿單幫助大衛一樣 (撒下 12:1-14)。另一方面，惡人試圖誤導他人，從而獲得利益，就像行法術的以呂馬對士求·保羅所做的那樣 (徒13:8)。不過，生禍害的惡人往往會自討苦吃。</p> <p style="text-align: center;">「……正直人提供正確的方向，而惡人則給自己和他人帶來禍害。」 376</p>
12:27	<p>「懶惰的人」不會完成他的計劃；例如，他不會烤熟他打到的野味，然後吃掉。因此，他因過早放棄而失去更好的機會。然而，勤奮並完成任務的人有寶貴的工具可以使用，那就是毅力。將才幹埋在地裡的僕人說明了第一行 (太 25:25)，路得說明了第二行。</p>

³⁷⁴ Hubbard, p. 230.

³⁷⁵ 參 J. A. Emerton, "A Note in Proverbs 12:26," *Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft* 76 (1964): 191-93.

³⁷⁶ Murphy, p. 92.

	<p>「我記得我聽過我一些學生朋友在神學院畢業典禮上說：『感謝主，不再有希臘文和希伯來文了！』他們花了幾年時間學習使用聖經語言，現在，他們卻在出售寶貴的語言工具，浪費了他們的收益。」³⁷⁷</p>
12:28	<p>挪亞也許是因行義而延長生命、避免死亡的最偉大的例子（創 6-9 章）。但是，這道理適用於所有義人。正義的行為往往會使人長壽，而邪惡的行為往往會縮短人的壽命。這句諺語有很多例外，但它仍然可靠地描述了事情通常如何發展。</p> <p>「如果我們將之與16:32b 進行比較，很明顯，Chokma [智慧] 開始……突破今生的限制，並宣布超越死亡的生命。」³⁷⁸</p>

7. 智慧生活的果實 第 13 章

13:1	<p>所羅門王是「智慧子」，他聽從「父親的教訓」（或留心聽他父親的教導），至少他年輕的時候是這樣（王上 2 章）。羅波安王沒有接受明智的勸告。約雅敬王對人冷嘲熱諷，不聽耶利米的責備（耶 26:21）。</p> <p>「承認更有經驗的人從已經走過的道路學到知識，可以藉此指導我，幫助我在全新的領域少走冤枉路，這是真正智慧的一部分。不可一世的人卻會蔑視智者，對智者的言語漠不關心，結果是在自己的痛苦經歷來學習。如果他謙虛一點，願意接受那些有能力教導他的人的建議，他本可以少受那些苦楚。」³⁷⁹</p> <p>還有這兩句諺語——這一句和下一句，都是關於言語的。</p>
------	--

³⁷⁷ Wiersbe, pp. 64-65.

³⁷⁸ Delitzsch, 1:269.

³⁷⁹ Ironside, p. 143.

13:2	<p>人的好話能結出許多善果；奸詐的人卻偏愛暴力。例如，彼得在五旬節那天的講道為成千上萬的人帶來了救恩（徒 2:41）；羅波安王背叛、漠視他人民的請求，結果導致了一場暴力革命（王上12章）。</p> <p>「暴力可以簡單地定義為：通過任何手段刻意地對他人造成傷害。」³⁸⁰</p>
13:3	<p>這個比喻中所鼓勵的謹慎適用於不適當的透明度和冗長的溝通。兩者都會帶給說話者毀滅。示每不明智地發洩了對大衛的厭惡，最終因直言不諱而喪命（撒下 16:5-8；王上 2:8-9, 44-46）。相較之下，所羅門並沒有公開反對他的批評者，結果他的王位得以確立（參王上 1:52）。</p>
13:4	<p>這裡的「人」（英文字面意思是「靈魂」），代表整個人，正如聖經中經常出現的那樣（參太16:24-27；可3:4；路 6:9；9:56；羅 13:1；帖前 5:23；雅 5:20）。</p> <p>「懶惰人希望盡享榮華富貴……但他不能如願以償，因為他無所事事，結果不但沒有得到錢財，反而一貧如洗；勤勞的人碩果纍纍，懶惰的人卻一無所獲。」³⁸¹</p> <p>「……肥胖本來是動植物健康和活力的標誌，現在被一般用作豐裕的象徵。」³⁸²</p> <p>在聖經的幾個例子中，我想到了大衛的兒子暗嫩，他愛慕他同父異母的妹妹她瑪，但沒有採取任何措施來確保她成為他的妻子，只是讓他的激情不斷加增，直到他強暴了她瑪（撒下13章）。另一方面，波阿斯是「殷勤」</p>

³⁸⁰ Hubbard, p. 191.

³⁸¹ Delitzsch, 1:272.

³⁸² Toy, p. 262.

	<p>人的典範，他因勤奮正直而增加財富，甚至娶了新娘（得4章）。以斯拉（拉 7:10）和被擄歸回的人（該 1:2-6）也說明了這句諺語的後半部。</p>
13:5	<p>義人的另一個特徵是義人往往是誠實的。撒母耳在孩提時代就告訴了以利真相，儘管他可以輕易選擇閉口不言（撒上 3:15-18）。這下半節意思是惡人會有惡臭和恥辱。這讓我想到令人厭惡又可恥的亞她利雅王后（王下 11章）。</p>
13:6	<p>在這句諺語中，所羅門把正義和邪惡擬人化。「義」就像一個守衛，保護著正直的人。換句話說，正義的人的品格能抵禦那些想要消滅他的人。因為尼希米是個正直的人，所以他的人民不相信他的敵人對他的誣陷（尼 4章）。相反，「邪惡」會破壞犯罪的人。約押最終被處決，因為他的邪惡的謀殺追上了他（撒下 3:27；20:10；王上 2:5）。</p> <p>下面兩句諺語是關於金錢的。</p>
13:7	<p>這句諺語說明了偽善相當普遍。例如，窮人「假裝富足」，使人們尊敬、尊重他，而富人則「裝作窮乏」——或者至少比他實際上更窮——這樣別人就不會攻擊他，奪走他的財產。老底嘉基督徒聲稱自己很富有（物質上），但實際上他們很貧窮（屬靈上；啟 3:17）。基遍人自稱貧窮，但其實他們很富有（書9章）。這句諺語是對生命的另一種觀察，它的意思是，當我們聽到人們的說法時，尤其是有關他們的財務狀況的說法時，我們應該有分辨的能力。</p> <p>「假作富足的人（『使自己富有的人』），可能會欺騙社會，貶低那些辛勤勞動而得著財富的人。更糟的是，他們假裝在享受神的福氣，以財富為有福的證據。以貧窮來掩飾『廣有財物』同樣可恥，這樣做為吝嗇而不是</p>

	<p>慷慨提供了藉口；這樣是在嘲笑那些真正貧窮的人；這樣標誌著對創造財富的主忘恩負義。」³⁸³</p> <p>「這個關於人性的評論嘲笑了虛偽的人，並間接警告讀者不要自欺欺人。」³⁸⁴</p>
13:8	<p>這個對比的意思可能是，富人可能會因為必須花錢擺脫困境而損失金錢；窮人卻因為少錢而不會成為強盜和綁匪的目標。人擁有的錢越多，他財務上的義務就越多；窮人卻不受這些影響。貧富有別。</p> <p>我傾向同意這個解釋：這句諺語暗示擁有財富有好處。富人可以用他的財富來幫助、拯救自己，但窮人無法擺脫困境，因為他的資源有限。³⁸⁵</p> <p>「窮人……不聽失去財產的威嚇，因為他已經無力自救。」³⁸⁶</p> <p>大衛利用他在戰爭中奪取的戰利品來贏得猶大長老們的青睞（撒下 30:26-31）。畢士大池邊的癩子顯然無法僱人幫助他進入池子，因為他很窮（約 5:1-7）。</p> <p>「以下第 9-11 節中的三個諺語至少有一個共同點，即每個諺語的兩個結尾詞在節奏上幾乎相互對應。」³⁸⁷</p>
13:9	<p>「光」是一個常見的隱喻，指的是從源頭發出的美好事物（例如，從太陽發出的、賦予生命的光；參 6:23）。在這種情況下，「光」可能代表來自義人或義人本身的所有美好事物。這些美好的事物帶來有益的果效，因而「歡喜」地發出來（中譯：見和合本註釋），或者正如 NASB 的註釋（</p>

³⁸³ Hubbard, p. 303.

³⁸⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 563.

³⁸⁵ 如：McKane, p. 458.

³⁸⁶ Waltke, *The Book ...*, p. 559.

³⁸⁷ Delitzsch, 1:275.

	<p>譯按：並見《和合本》)所寫的，義人的光「明亮」。大衛是以色列的一盞「燈」，他的一生對整個國家的存亡影響甚大(參王上 15:4-5)。然而，惡人的「燈」(好處之源)卻「熄滅」了，因為它沒有得到神賜福。耶穌關於十個童女的比喻也做了類似的對比(太 25:1-13)。</p>
13:10	<p>這句諺語將那些依靠自己的智慧行事的人與那些在做出重要決定之前尋求他人「勸言」的人作對比。前者的結果是「爭競」，後者的結果是「智慧」。尋求他人的建議，而不是簡單地採取乍看之下似乎正確的行動，可以避免許多衝突。</p> <p style="text-align: center;">「那些謙卑和平的人會尋求並接受建議，他們會諮詢自己的良心、聖經、牧者、朋友，以保持安靜並防止爭吵。」³⁸⁸</p> <p>當約阿施王尋求並遵循他的導師耶何耶大的建議，他就成功(王下 12:2；代下 24:22, 25)。據我們所知，加略人猶大在出賣耶穌之前並沒有與其他門徒協商。</p>
13:11	<p>「不勞而獲的財富[即欺詐，NASB 旁註]」是指透過不正當或非法手段獲得的金錢。這種收入必然消耗，原因在於雖然它『來得容易』，但也『去得容易』。透過堅持不懈的努力累積的財富往往會繼續增加。</p> <p style="text-align: center;">「這是對瘋狂投機的警告。」³⁸⁹</p> <p>哈該的聽眾一直在努力工作，但他們無法保住自己賺來的錢。他們的口袋似乎有個洞(該 1:6)，原因是他們搶奪了神之物(該 1:9)。拉班欺騙了雅各，失去了許多財產，而雅各卻為拉班努力工作，累積了許多財富(創 29-31章)。</p>

³⁸⁸ Henry, p. 756. 參 Fox, *Proverbs 10—31*, p. 564.

³⁸⁹ Ross, p. 977.

13:12	<p>當我們長時間「盼望」某件事，但它從未實現，人類的正常反應是感到失望和沮喪（「心憂」，有「心病」）。但當我們希望得到某樣東西並得到它，我們會感到煥然一新、充滿活力，就像一棵充滿「生命」的「樹」。這是對人生的另一種心理觀察。約伯說明了這兩種反應——在他遇見神之前和之後。</p> <p>「飢餓的靈魂永遠無法滿足的渴望會導致精神衰弱和心靈疾病。這就是沒有基督的人無望的希望。基督徒是多麼有福啊！」³⁹⁰</p> <p>以下三句箴言都是關於人對神教導的回應。</p>
13:13	<p>從第二行來看，這句諺語第一行的「訓言」必定是指神的道，其同義詞是「誠命」。賜下聖言的神會要求那些輕視聖言的人付出代價。掃羅和約拿藐視神的誠命，結果要承受嚴厲的懲罰。但神會獎賞那些敬畏（尊敬、屈服和服從）祂話語的人（參賽 66:2）。亞伯拉罕和但以理就是這個真理的好例子。</p>
13:14	<p>「智慧人的法則」使人精神煥發、充滿活力並延長生命，就像「泉源」的水對身體的作用一樣。這句諺語的目的是讓人遠離那些使人陷入困境、並導致死亡的行為（參 1:8-19；14:27）。在以色列的餘民從巴比倫流放歸來後，以斯拉關於摩西律法的教導帶來了靈性上的復興（尼 8:1-8）。</p> <p>這是一個綜合平行對句的好例子，第二行使第一行的意思圓滿。</p>
13:15	<p>「美好的聰明」指甚麼？它怎樣使人蒙恩惠？這聰明顯然是指明白神的話語和旨意。考慮到第二行，經文所指顯然是智慧之道。遵循神教導的人通常會受到別人的善待。誠然，遵循神的旨意可能會招致迫害，但是，一般來說，他人會有正面的回應。約瑟遵行了神的旨意，得到了許多人一正</p>

³⁹⁰ Ironside, p. 148.

	<p>面積極的回應。相較之下，那些背信棄義地試圖自己尋找更好方法的人卻發現他們為自己雪上加霜，就像出埃及記的法老王一樣。</p>
13:16	<p>謹慎的人的行為是基於現有資訊（「知識」），而不是感覺。愚昧人卻不會那樣做，因此，他們會表現出他們的愚昧。例如，摩西像按照神的吩咐領導以色列人，神吩咐他怎麼做，他就怎麼做（如：利8:4, 9, 13, 17, 21, 29, 36；等）。可拉和他的同伴們認為是摩西抬舉自己為領袖，顯出了他們的愚蠢（民 16:1-3）。</p> <p>「……正如商人攤開他的商品，讚揚它們，傻瓜也這樣彰顯自己的愚昧，他們把它好好保存，珍而重之，因而自高自大。」³⁹¹</p> <p>「這句諺語將聰明人的深思熟慮與愚昧人說話不加思索作對比。」³⁹²</p>
13:17	<p>這句諺語中的對比是不值得信賴（「奸惡」）和值得信賴（「忠信」）的使者。前者會到處碰壁，而後者則有利於人際關係的「療癒」。良好的溝通對於良好的關係至關重要。</p> <p>「在福音工作中，這至關重要。我們生活在一個充滿不安、馬不停蹄的時代。很少有僕人等候明白主在祂話語中所啟示的意思。結果，不少教導良莠不齊，魚目混珠，使聽眾摸不著頭腦。當忠實的使者出去懇求人們與上帝和好，他們的信息多麼寶貴（林後5:20）。</p> <p>聖經中的例子可能包括約拿（在他悔改之前，他是個反面例子）和非比（正面例子），她顯然將保羅所寫的羅馬書帶到了羅馬（羅16:1-2）。</p>

³⁹¹ Delitzsch, 1:281.

³⁹² Murphy, p. 97.

13:18	<p>這句諺語體現了遵循教導的「管教」。那些認為聽從教導有失身分的人將要面對貧窮和恥辱。但是，心甘情願、謙卑地接受糾正（「責備」）的人將會得到榮耀。公元前 586 年，巴比倫入侵猶大，倖存的以色列人問耶利米，神對他們的旨意是什麼，但當耶利米告訴他們神的旨意時，他們拒絕遵行——於是他們就滅亡了（耶 42 章）。耶利米自己就是一個正面的榜樣，雖然困難重重，他卻遵行了主對他的吩咐，並且受到神的保護和賜福。</p>
13:19	<p>儘管長期耐心地希望否極泰來、並且最終看到它成就，是令人愉快的事（令人滿意的），但愚人不會這樣做。他寧願繼續行惡。愚人的特徵是不會希冀有更崇高、美好的事物。他們只想繼續作惡。希西家王因神應許的實現而歡欣鼓舞，將猶大人從西拿基立王手中拯救出來（王下 18-19）。但是，羅波安王拒絕聽從好的建議，反而走上了邪惡的道路，直至死亡（王上 12 章）。</p> <p style="text-align: center;">「儘管實現美善的願望無比甘甜，愚人不會為之放棄邪惡。」³⁹³</p>
13:20	<p>這句諺語再次將結果作對比。與有智慧的人交朋友，與有智慧的人為伴，結果就是自己變得更有智慧。但是，花費大量時間與「愚昧人」（成為「愚昧人的同伴」）在一起的結果是「虧損」最終會降臨到他/她身上（參林前 15:33）。保羅的宣教同伴展示了與保羅相處中學到的智慧（參提後 2:2）。約沙法王因與邪惡的亞哈王關係過於密切而陷入麻煩（王上 22 章）。</p>
13:21	<p>「禍患」（此處擬人化）會追趕「罪人」。禍害無可避免地跟隨罪人，死咬不放。但是，神會獎賞「義人」，給他們「善報」。這是生活中通常發</p>

³⁹³ T. T. Perowne, *The Proverbs*, p. 103.

	<p>生的事情，不過也有例外。在這些諺語中，所羅門的觀點主要是關乎死前的生命。</p>
13:22	<p>「善人」留給子孫的「遺產」至少是美好的聲譽和良好的榜樣。這不一定涉及金錢。據說，塞西爾·羅德斯 (Cecil Rhodes) 說過，父母為孩子所做的事，最糟的就是給他們留下很多錢。他顯然認為每個人都應該學會自己賺錢，而不是靠別人賺來的錢過活。³⁹⁴然而，這句諺語的第二行暗示「資財」至少是所羅門心目中遺產的一部分。大衛留下了合神心意的遺產，所有後來的猶大王都以此為衡量標準 (王上 11:4 ; 等)。他也為所羅門留下了很多財富，事實證明這好壞參半。</p> <p>然而，「罪人」心目中的財寶很快就會轉移到更懂得理財的人手中——在他死後！例如，債權人常常會奪去死者欠他們的財產，而惡人很快就會名譽掃地。這就是邪惡的約雅斤王 (耶利米書 22:24-30) 以及許多其他以色列惡王的命運——他們得不到體面的葬禮。</p>
13:23	<p>耶和華在窮人未耕種的農田中提供「豐富的糧食」，但有時他們卻得不到，因為暴君以「不義」的手段掠奪了這些食物。儘管窮人可能有機會得到糧食，更有權力的人可能會搶走他的機會。這句高潮 (或綜合) 諺語是一個警告：機會本身並不保證成功，即使勤奮利用機會也是如此。邪惡的耶洗別王后偷了拿伯的葡萄園，並把他處死，但這並不是拿八自己的過錯 (王上 21 章)。</p> <p>「不少人指責箴言對貧窮有相當冷酷的看法。正如我們所看到的，這本書確實將貧窮和懶惰聯繫起來，但智者並不是認為所有不公和爭執全都是愚蠢行為的結果。」³⁹⁵</p>

³⁹⁴ 塞內卡 (Seneca)、蘇格拉底 (Socrates) 及歌德 (Goethe) 此相同觀點。上述學者關於這個主題之意見，見 "Inheritance" in *The New Dictionary of Thoughts*, p. 293。

³⁹⁵ Longman, pp. 574-75.

13:24	<p>在這句諺語中，所羅門將愛與「管教」連結起來，將恨與不管教（「不忍用杖打兒子」）連結起來。流行的幼稚觀點是，仇恨驅使人管教子女，而真正的愛則給予子女無拘無束的自由。嚴厲或過度的管教才是錯誤的。以利未能好好教導他的兒子們，於是，神因他的疏忽而懲罰他（撒下 3:13）。亞伯拉罕則提供了慈愛父的正面榜樣（創 18:19）。</p> <p>「『不打不成器。』這句常見的格言（用一刀切的方法管教兒女）常常被錯誤地歸因於聖經（這句格言來自塞繆爾·巴特勒 [Samuel Butler] 於 1664 年寫的一首詩。）實際上，當留意箴言整體意思，箴言鼓勵讀者視乎情況採用不同程度的管教，從指出錯誤行為，到採取體罰。」³⁹⁶</p> <p>「古代智慧頗讚揚體罰兒童……諺語卻沒有那麼高舉體罰。」³⁹⁷</p> <p>「這句諺語只是讚揚以體罰為管教手段之一；細節留給父母判斷……」³⁹⁸</p> <p>「智者會明白，不願意管教子女，無論是身體上的還是口頭上的，都是疏忽照顧和虐待兒童。」³⁹⁹</p>
13:25	<p>這句諺語很好地說明諺語和應許之間的差異。它表達了今生普遍存在的一個情況——在其他條件相同的情況下。然而，神從未應許每個義人都不會因飢餓而死（參太 6:33；利 26 章）。大衛說他從未見過義人被離棄，也從未見過他的後裔乞食（詩 37:25），這是個人的見證，並不保證神將永遠提供所有義人的所有物質需求。</p>

³⁹⁶ Paul D. Wegner, "Discipline in the Book of Proverbs: 'To Spank or Not To Spank?'" *Journal of the Evangelical Theological Society* 48:4 (December 2005):715-32. 並見 Waltke, *The Book ...*, p. 574.

³⁹⁷ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 571.

³⁹⁸ Toy, p. 278.

³⁹⁹ Longman, p. 292.

	<p>一個義人會對他擁有的感到滿意，無論多或少，因為他接受這是神對他的旨意——就像使徒保羅那樣（腓4:11）。但惡人永不滿足，而且總是想要更多，就像那個浪子一樣（路15:12）。</p>
--	---

8. 關於明智生活的進一步建議 第14-15章

這些諺語更難放在一個總標題之下，因為將它們聯繫在一起的思想較少。

「這三則諺語構成了美麗的三葉草：明智的管理、敬畏神的行為和明智的沉默，以及它們的三重對立面。」⁴⁰⁰

14:1	<p>如果我們把「家」（譯按：房子）理解為「家室」，這節經文就更有意義了。兩個翻譯都可取。</p> <p>「如果丈夫死了或疏忽了自己的職責，有智慧的母親始終能讓家庭保持完整；但如果家庭主婦對她的使命既不理解也不用心，那麼一家之父的最好意願就無法實現。」⁴⁰¹</p> <p>摩西的母親建立了她的家庭（出2章），有智慧的哈拿也是如此（撒上1-2章）。但愚蠢的耶洗別王后對亞哈的王朝造成了致命的傷害（王下9章），而亞他利雅王后則拆毀了猶大全家（王下11章；代下22:2-3）。</p>
14:2	<p>撒母耳說明了這則諺語的第一行（撒上12章），掃羅王則說明了第二行（撒上15:22）。</p>

⁴⁰⁰ Delitzsch, 1:288.

⁴⁰¹ 同上, 1:289.

	<p>「人的一生能證明那人是否真正行在神面前。口中的見證若與行為相矛盾，就毫無價值。敬畏神的人必定敬虔、信實。」⁴⁰²</p> <p>「對耶和華的敬畏不是一種轉瞬即逝的情感、或一閃而過的觀念，而是將其視為一種習慣，正直而行。」⁴⁰³</p>
14:3	<p>這諺語的意思是，愚人的言語常常成為他受苦的工具（「如杖責打己身」）。相較之下，「智慧人的嘴 [言語]」對他們沒有這些有害的影響，因為他們說話有智慧。自己（3b節）的先行詞是「智慧人」（複數）。</p> <p>「言語叫人自作自受。」⁴⁰⁴</p> <p>「人們所說的話對於人們如何對待他們有很大影響。」⁴⁰⁵</p> <p>愚蠢的亞瑪力人聲稱自己殺了掃羅王，卻因自己誇口而死（撒下1章），而聰明的使者亞希瑪斯向大衛報告押沙龍的死訊後，贏得了大衛王的青睞（撒下18:19-33）。歌利亞的自誇和大衛的回答也說明了這句諺語（撒下17:41-49）。</p>
14:4	<p>農夫可能認為乾淨的馬槽比骯髒的馬槽更可取。如果他決定不買牛，他就可以保持馬槽清潔。但這將是一個錯誤，因為有時候，人必須做出微小的犧牲才能獲得更大的利益。在這種情況下，擁有一頭多產的牛遠比擁有乾淨的槽頭更重要。</p> <p>「當人明智地用收入來源作投資，正如強壯的牛所表明的那樣，收益遠遠超過成本。」⁴⁰⁶</p>

⁴⁰² Ironside, p. 156.

⁴⁰³ Hubbard, p. 200.

⁴⁰⁴ Kidner, p. 106.

⁴⁰⁵ Ross, p. 983.

⁴⁰⁶ Waltke, *The Book ...*, p. 586.

	<p>「令人悲哀的是，我們注意到教會有時會除掉麻煩的聖徒；如果多點耐心和恩典，許多增長和祝福可能會隨之而來。」⁴⁰⁷</p> <p>這真理在以色列歷史上的一個例子是，其他以色列支派在一次不當的紀律處分中幾乎消滅了整個便雅憫支派（士 20:35-38；21:1-3）。</p>
14:5	<p>這是最容易理解的諺語之一。保羅在非斯都和亞基帕王面前作了一個「誠實見證人」（徒26:25），而彼得在大祭司的院子裡則作了一個「假見證人」（路22:55-62）。</p> <p>以下四句諺語是關於愚昧人和愚妄的。</p>
14:6	<p>嘲笑真理的人往往很難找到真理。彼拉多說：「真理是甚麼呢？」（約18:38），但他並沒有得到「真理」的化身——耶穌基督的回應。另一方面，但以理養成了習慣，接受和屈服於神啟示的真理；因此，他被託付了更多的真理。</p>
14:7	<p>所羅門勸告人不要花太多時間與愚人相處，因為他們不傳授知識，自己的言語也會因此而退化。掃羅王對跟隨他的士兵產生了有害的影響：他們繼續無理地反對大衛。</p> <p>「當一個人顯然堅持愚蠢，不顧正義，那就最好讓他自生自滅。與這樣的人爭議、理論是沒有用的。這會玷污智者，對驕傲的愚昧人來說卻大快人心。『這等人你要躲開』 [提後3:5]。」⁴⁰⁸</p> <p>「有時，我們譴責邪惡言論的唯一方法就是離開那些人，不再聽那些言論。」⁴⁰⁹</p>

⁴⁰⁷ Ironside, p. 158.

⁴⁰⁸ 同上, p. 161.

⁴⁰⁹ Henry, p. 757.

14:8	<p>聰明、審慎的人的一個特徵是他會考慮自己的行為（「明白己道」），並仔細規範它。愚人的一個特徵是他依靠欺騙來取得成功。</p> <p>「真正精明的人的智慧不在於聰明和天賦的策略，而在於自我意識。他能夠評估自己的行為，並意識到它會導致什麼結果。關鍵是，如果一個人想變得聰明，他就會三思而行。」⁴¹⁰</p> <p>尼希米就是前者的例子。耶利米的對手哈拿尼雅是後者的典範（耶 28 章）。</p>
14:9	<p>輕視罪——「以為戲耍」是愚蠢的，因為罪涉及欺騙，會導致毀滅和死亡（羅 6:23）。這就是猶大餘民所做的事，他們在耶路撒冷被毀、透過耶利米聽到神的話後逃往埃及（耶 44:15-19）。相較之下，「正直人」得到神和人青睞（「喜悅」）。正義的亞伯拉罕是這個道理的好例子。這句諺語的要點似乎是：不要嘲笑罪，也不要認為罪無足輕重，乃要過正直的生活，這樣才能得到神的恩惠和人的認可。</p>
14:10	<p>哈拿是個突出的例子，她深感悲傷卻未被理解（撒上 1 章）。我們的主也許是一個更好的例子（路 22:39-46；參賽 53:3）。這句諺語應該幫助我們認識到，每個人同時深感悲傷（心中的「苦楚」）和大有「喜樂」是很自然的。「外人」往往無法體會這些情緒，分享這些感受。</p> <p>「這個心理觀察認識到，人最終存在著某些無法言喻的感受，無論是喜是悲，這是無論別人有多少同情和理解都無法明白的。這並不代表一個人無法在某程度上認同另一個人的悲傷和快樂，但這確實意味著人的同理心有其限制。」⁴¹¹</p>

⁴¹⁰ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 575.

⁴¹¹ Murphy, p. 104.

	<p>「每顆心都隱藏著一些喜悅或悲傷，是不會與人分享的。在最親近的人的視線深處，往往隱藏著難以言喻的悲傷，或難以言表的喜悅。」⁴¹²</p>
14:11	<p>這句諺語對比了「房屋」和「帳棚」所代表的、所有人的命運——罪人和義人的命運。惡人的生命必遭毀滅，正直人的生命必亨通。掃羅是前者的典型例子，大衛是後者的典型例子。</p>
14:12	<p>如果沒有神啟示的額外亮光，我們可能會得出這樣的結論：任何行動都會帶來好結果（「一條路人以為正」）。然而，神的話幫助我們看到其中一些道路的盡頭，使我們能夠避免它們。靠行為得救就是其中一個例子。走這條路將導致永恆的「死亡」。但這句諺語的範圍包括我們被要求做出的各種決定。有人曾經告訴我，「我正在攀登成功的階梯，但後來我發現它靠在錯誤的牆上。」</p> <p>「這節經文應該適用於邪教和各種『主義』。它們聽起來多麼合理，多那麼美好，多麼有吸引力。」⁴¹³</p> <p>這句諺語警告我們，看似美好的道路對道德生活來說可能是致命的（參 7:27；16:25；太 7:13-14），因為它們會帶來不好的結局。加略人猶大發現，在他看來、多攢一些銀子的簡單方法，實際上竟是一條不歸之路（太 27:5），但為時已晚。就他而言，正如許多其他人一樣，他的道路導致了肉體的死亡（參羅 6:23；8:13；林前11:29-30；雅 1:15；5:20）。</p>
14:13	<p>諷刺的是，一個人笑的時候，內心可能很受傷。同樣，一個人可能認為他玩得很開心，但他的「快樂」（感官的、世俗的快樂）最終可能會給他帶</p>

⁴¹² Ironside, p. 162.

⁴¹³ McGee, 3:50.

	<p>來愁苦（「快樂至極」，既以悲傷結束，又指快樂的時間結束）。正如我們在前面的諺語中學到的，表裡往往並不一致。以斯帖王后參加了一次節日宴會，但她為她人民的命運而心碎（斯 5:4-8；7:1-4）。哈曼玩得很開心，直到他得知他對猶太人的仇恨要使他自招滅亡（斯 7:5-9）。</p> <p>接下來的幾則箴言涉及各種愚昧人、聰明人和愚蒙人（14-19節）。</p>
14:14	<p>浪子有一顆任性、「背道」的心，但他最終厭倦了他背道的心帶來的生活方式（路15:19）。相反，使徒保羅結束文字事工時，對他的一生感到滿足（提後 4:7）。</p> <p>「... 背道 [AV] 予人『叛教』的錯覺，即拒絕或放棄自己先前的道德立場；這裡的希伯來語表達方式 [「任性的心」] 純粹意味著不遵行正確的事。」⁴¹⁴</p>
14:15	<p>由於天真的人傾向於相信一切，人應該學會小心傾聽，並且帶批判性地評估所聽到和看到的東西。約瑟小時候似乎有點天真，因為他沒有意識到哥哥們對他的仇恨有多深（創 37 章）。另一方面，謹慎的人會仔細評估訊息，不會掉進陷阱。當敵人試圖阻止尼希米放棄他的建築工程，尼希米很好地做到了這一點（尼 6 章）。有時候，我們在信任之前需要進行測試。⁴¹⁵</p>
14:16	<p>智慧中最重要的是謹慎，明智的人預見到危險，就會遠離製造危險的惡人，正如尼希米所做的那樣（尼 6:1-4）。相反，愚蠢的人過於依賴自己的直覺和自以為的智慧，因而變得「粗心」，常常受到傷害。押尼珥失去了生命，因為他愚蠢地沒有預見到約押所帶來的危險（撒下 3:28, 33）。</p>

⁴¹⁴ Toy, p. 290.

⁴¹⁵ Henry, p. 758.

14:17	耶弗他行為「愚妄」，他輕率地許了願，沒有事先考慮如果他勝利歸來會發生什麼（士 11:30-34）。猶大人因約蘭王的惡而憎恨他（代下 21:19）。
14:18	一個天真的人（「愚蒙人」）常常會遇到麻煩，所以人應該努力了解情況。哈曼因不知道以斯帖是猶太人而喪命（斯 8:1-6）。相反，「知識」就像「通達人」頭上的王冠，他們通常會得著榮耀，而不是羞辱。末底改明白發生了什麼事，拯救了猶太人，並獲得了極大的榮耀（斯 4:13；10:3）。
14:19	<p>雅各的「惡」兒子最終在他們的「好」兄弟約瑟面前下拜（創 42:6；43:26, 28）。他們的行為象徵著約瑟的善良戰勝了他們的邪惡，儘管他們在鞠躬時並沒有意識到這一點。拉撒路和財主的比喻也說明了這句諺語（路 16:19-31）。有一天，萬膝都要向萬王之王下拜（羅 14:11；腓 2:10）。</p> <p>「在義人的城門口，正義得到伸張，惡人卻受到羞辱。」⁴¹⁶</p> <p>「關於仇恨人的三則諺語 [20-22 節]：」⁴¹⁷</p>
14:20	由於各種原因，「窮人」成為許多仇恨的目標。有時人們討厭他們，因為他們認為他們貧窮的原因是他們拒絕或無法養活自己。有時人們討厭他們，因為他們讓社會蒙羞。即使是那些最親近的人，本應愛護他們的人，也常常恨他們。「鄰舍」指的是我們接觸到的任何人，而不僅僅是住在附近的人（參路 10:31）。 ⁴¹⁸ 在耶穌關於財主和拉撒路的故事中，拉撒路因貧窮而受苦（路 16:20-25）。

⁴¹⁶ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 580.

⁴¹⁷ Delitzsch, 1:304.

⁴¹⁸ 見 Toy, p. 293.

	<p>「我懷疑像林肯這樣貧窮的斧子手是否可以在我們這個時代競選總統。候選人必須富有。」⁴¹⁹</p> <p>另一方面，「富人」往往發現他們有很多「朋友」：事實上，那些聲稱愛他們的人，只是因為富人有辦法幫助他們而表現出愛。我在大學時獲得了第一輛汽車，很快我就發現我有比我想像中更多的「朋友」：想乘車的學生！聖經中的一個例子是富有的亞伯拉罕（創 13:2），亞比米勒想與他立約（創 21:22-34）。這句話是警告富人，要提防假朋友。兩行都是對財富造成社會生活差異的觀察。⁴²⁰</p>
14:21	<p>參照第二行，第一行的「鄰居」顯然是「窮人」。人們不應該蔑視或貶低貧窮的鄰居，而應該「憐憫」他或她。這樣做會為雙方帶來歡樂。亞伯拉罕仁慈地對待侄子羅得，並讓他選擇應許之地任何他想要的部分（創 13:8-12）。結果兩人之間的關係一直保持良好（創 14:14-15）。</p> <p>「人應該把每一個人，尤其是神安置在他身邊的人，視為同出一源、按照神形象創造的、目標同樣崇高的個體，並且知道自己有義務去愛他。」⁴²¹</p> <p>「在以色列的大多數情況下，他們[鄰居]會與他們的恩人住在同一個村莊，並與他們保持日常聯繫。因此，他們的需求是眾所周知的。他們不是流浪漢、乞丐，以及到市內教堂敲門的露宿者，向人講述悲慘卻虛假的、三餐不繼的故事，在這些諺語中，沒有任何內容表明這些是騙子。」⁴²²</p>

⁴¹⁹ McGee, 3:51.

⁴²⁰ Murphy, p. 105.

⁴²¹ Delitzsch, 1:304-5.

⁴²² Hubbard, p. 165.

14:22	<p>那些「謀惡」的人偏離了正直的道路，他們的生活充滿了仇恨和欺騙。但是，追求「善」的人通常會體驗到「慈愛和誠實」。掃羅王再次說明了第一行，大衛則說明了第二行。</p> <p>「接下來是一系列相當多的諺語（第23至31節），除了唯一的例外（第24節），它們都有以下共同點，就是其中的一兩個關鍵字以m [希伯來字母mem] 開首。⁴²³</p>
14:23	<p>「勤勞」工作會產生利潤（「益處」），但只是高談闊論並不會產生利潤，反而會使人「窮乏」。尼希米不僅有重建耶路撒冷城牆的偉大異象，而且，他付諸實踐，並實現了他的異象。猶大所警告的假教師就像沒有雨的雲彩：他們應許大事，卻未能實現（猶12）。有遠見的人比比皆是。惟有那些堅持到底並努力工作的人才是成功的。</p>
14:24	<p>這句諺語再次提到了智者和愚者的結局。</p> <p>「智者得著冠冕，即擁有財富（參3:16；8:18, 21；15:6；22:4），因為他們勤奮工作（14:23）；但是，愚蠢的行為不會帶來祝福，反而使他們更愚蠢（參第18節）。」⁴²⁴</p> <p>約伯之所以成為富翁，是因為他有智慧，也因為他是正義的。他智慧的「冠冕」在他的演講中展現無遺。掃羅王在生命的最後階段承認自己是個愚人（撒上26:21）。</p>
14:25	<p>一個說真話的人會從他所說的話中產生好的結果，最好的結果就是拯救被誣告者的生命。以斯帖說出真相，並拯救了她的人民。說謊的人會引導他</p>

⁴²³ Delitzsch, 1:306.

⁴²⁴ Sid S. Buzzell, "Proverbs," in *The Bible Knowledge Commentary: Old Testament*, p. 936. 參 Toy, p. 296; McKane, p. 466.

	<p>人誤入歧途，得出錯誤的結論，助長背叛行為。雅各說謊了，他的背叛讓他全家陷入困境（創 27 章）。假證人說謊，導致拿伯死亡（王上 21 章）。</p>
14:26	<p>這是另一個高潮諺語，正如下面的諺語一樣，第二行在第一行的基礎上加上額外的意思。敬畏耶和華使人有「依靠」，而「他的兒女」則因父母的信心而享有一定程度的安全感（「避難所」）。亞伯拉罕在與美索不達米亞五王交戰時展現了極大的信心（創 14 章），神因亞伯拉罕的信心而賜福予以撒（創 26:24）。</p>
14:27	<p>敬畏耶和華也能維繫人的生命，就像「泉源」的水維持肉體的生命。敬畏神還可以保守人遠離使人過早「死亡」的「網羅」。迦勒和約書亞敬畏耶和華，所以耶和華扶持他們，使他們不必承受他們那一代不信者的終局。</p>
14:28	<p>當一個統治者統治許多人民，人民繁榮昌盛，就是他的榮耀；但是當他的人民數量和財富減少，他就名譽受損。這是因為政府領導人的部分責任是使國家繁榮昌盛。敬虔的希西家王拯救了他的人民免遭亞述人毀滅（王下 19 章），但他邪惡的兒子瑪拿西卻激怒了耶和華，使祂毀滅了耶路撒冷（王下 21:1-13）。大衛和伊施波設是其他正面的例子（撒下 3-4 章）。</p>
14:29	<p>不輕易生氣的人會顯得「大有聰明」，就像基甸那樣（士 7 章）。他的忍耐為以色列人帶來了勝利。但「性情暴躁」的人常常會做愚蠢的事，就像參孫所做的那樣（士 15 章）。他的急躁終使他受苦滅亡。試比較米該雅和西底家的行為（王上 22:24-25）。</p>

14:30	<p>與神和平共處，「心中安靜」，可以促進健康；但是心中充滿「嫉妒」，處於混亂之中，會使一個人像腐爛的骨頭一樣脆弱。現代科學已經證明了這句諺語的真理：壓力會縮短壽命，而心平氣和會延長壽命。摩西與神的關係很和睦，因為他信任並服從耶和華，儘管以色列人給他的生活帶來了一些壓力。他的壽命異常地長（申 34:7）。另一方面，押沙龍與神關係不和，因而早逝（撒下 18:14-15）。</p>
14:31	<p>富有的耶洗別對待拿伯的方式羞辱了神；拿伯與她相比是貧窮的（王上 21:1-10）。但是，富有的大衛善待相對貧窮的米非波設，在此事上榮耀神（撒下 9 章）。</p> <p>「聖經認真地看待神在人身上的形象，將其視為神創造的禮物，因此，對人所做的行為就像對神所做的一樣重要 [參太 25:40, 45]。沒有甚麼思想比這更能為生命帶來天翻地覆的改變。」⁴²⁵</p> <p>「嚴苛地對待貧窮人就是在責備神，祂既創造了富人，又創造了貧窮人，祂那深不可測的智慧容讓一些人處於苦難之中，而另一些人擁有的卻超乎所想所求。在尊榮神的人看來，有需要的人存在，是為了考驗那些生活更舒適的人的心，他們會儘可能珍惜服侍他們的權利，從而向他們展示神的恩慈。」⁴²⁶</p> <p>「喜愛傳揚福音是消滅貧窮的最重要途徑。」⁴²⁷</p>
14:32	<p>惡人在「所行的惡」上，最終會自作自受，自取滅亡。巴蘭就是一個例子（民 23:10；31:8）。但是，義人死時沒有什麼可怕，因為他們相信神，「有所投靠」。想想司提反是怎麼死的（徒 7:59-60）。</p>

⁴²⁵ Hubbard, p. 170.

⁴²⁶ Ironside, p. 172. 參 Fox, *Proverbs 10—31*, p. 584.

⁴²⁷ Larsen, p. 174.

14:33	<p>換句話說，這節經文意思是：「智者不炫耀自己的知識；愚人卻會這樣做。」⁴²⁸愚人可能有知識，但沒有聖經的智慧。另一個稍微不同的解釋是，有悟性的人聰明的行為體現了他內心的「智慧」，而愚人的愚蠢行為則揭示了他們內心的愚昧。⁴²⁹所羅門早年作王時很謙虛（王上 3:3-9），他也因智慧而聞名。但亞多尼雅的驕傲顯示了他是個愚昧人（王上 1-2 章）。</p>
14:34	<p>世界歷史已經多次證明了這句諺語的真實性，但聖經中最偉大的例子是以色列的歷史——尤其是在君主制時期。當好王和正義的行為（「正義」）盛行，以色列就繁榮昌盛；但當惡王帶領人民犯罪行惡時，審判就隨之而來。</p>
14:35	<p>那些透過「智慧」的行為為上級服務的人會獲得主人的「恩惠」，這種「恩惠」往往透過各種獎勵的形式表現出來。約瑟和但以理是這個真理的出色例子。相反，那些因可恥、「貽羞」行為顯得對上司不忠的人會招致上司的不悅和懲罰（「震怒」）。哈曼是亞達薛西王不忠心的僕人。</p> <p style="text-align: center;">「在公開場合讓老闆大吃一驚，這在現代商業或政治生活中都不值得讚賞。」⁴³⁰</p> <p>在第十四章，「...三十五節經文中，有十二節涉及智慧/愚蠢。這裡也首次出現了關於『王』的名言。這裡有幾個心理觀察：第10、13、30節。」⁴³¹</p>

⁴²⁸ Kidner, pp. 111-12.

⁴²⁹ Ironside, p. 173.

⁴³⁰ Hubbard, p. 253.

⁴³¹ Murphy, p. 108.

	<p>涉及言語帶來的影響的箴言佔了第 15 章的大部分內容 (1、2、4、7、23、26、28 節)。此外，對立平行句開始減少。其中九句諺語是「耶和華語錄」。⁴³²</p>
15:1	<p>基甸對以法蓮憤怒的人「回答柔和」，說明了這句清晰的諺語的第一行，耶弗他對同一個人的「嚴厲的話」說明了第二行 (士8:1- 3 ; 12:1-6)。亞比該和拿八是其他正面和負面的例子。</p> <p>「適當的言語可以使幾乎大動肝火的人平靜下來。」⁴³³</p> <p>「……辯論激烈的話，婉轉柔和一點說話效果最好。」⁴³⁴</p> <p>「許多人認為，不怨恨侮辱，不去質疑憤怒的話語，是沒有男子氣概的表現；但是，平靜地面對憤怒的人，用平靜的言語回應激烈、急迫的話語，而不是以牙還牙，以惡報惡，需要更沉實穩重的品格。後者顯示一個人還不知道如何管理自己的心；前者卻能妥善控制個人感情。」⁴³⁵</p>
15:2	<p>這裡的差異並不是智者和愚者說話的多寡。事實是，聰明人在說話之前會考慮自己所說的話，但愚人卻不會。因此，智者「善發知識」，愚人所說的是「愚昧」。聰明人知道什麼時候該說話，什麼時候該保持沉默；但愚人卻在不該說話的時候說話。</p> <p>略有不同的解釋如下：</p>

⁴³² 同上, p. 111.

⁴³³ Hubbard, p. 225.

⁴³⁴ Henry, p. 759.

⁴³⁵ Ironside, p. 175.

	<p>「智者不僅僅直言不諱地說出真相，他們還言詞優雅……知識，智慧的實質，已經存在，智者更懂得善用修辭技巧來表達之。傻瓜卻只是胡言亂語，廢話連篇。」⁴³⁶</p> <p>約瑟只在適當的時候才對他的兄弟們說話（創 42–45章）。使徒保羅指示提摩太糾正以弗所的某些律法教師，因為他們並不真正理解他們所教導的內容（提前 1:3-7）。</p> <p>「當你總結箴言關於人類言語的教導時，你最終會得到四個重要的命題：（1）言語是神所賜的美妙禮物；（2）言語可以用來做好事；（3）言語可以用來行惡；以及，（4）只有神才能幫助我們用言語行善。」⁴³⁷</p>
15:3	<p>既然神看到一切，我們就應該在生活中意識到祂正在注視著我們，並將根據祂所看到的來對待我們。大衛知道耶和華無所不見的「眼目」，並請求神祂察驗他的生活，揭露任何令神不悅的事情（詩 139:23-24）。</p> <p>「神察看一切，無所不知，這既令人震驚，也令人安慰。」⁴³⁸</p>
15:4	<p>「溫良」的話語可以治癒並維持生命，就像一棵果樹一樣。但用詞不當，可能會產生相反的效果。它們會傷害人，「使人心碎」，並且令人灰心喪志。亞伯拉罕對羅得的話對他們的關係產生了治癒的作用（創 13:8），但示巴對大衛的話傷害了王，並引起了摩擦（撒下 20 章）。</p> <p>「……沒有任何一種現代科技產品——電腦、傳真機、價格掃描儀——能夠使箴言中的一句話過時。今天，言語具有與以往一樣強大的助力或傷害力。」⁴³⁹</p>

⁴³⁶ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 589.

⁴³⁷ Wiersbe, p. 111.

⁴³⁸ Delitzsch, 1:317.

⁴³⁹ Hubbard, p. 218.

15:5	<p>不喜歡父母管教的年輕人是愚昧的，因為管教的目的是幫助人進步。明白父母管教是為了他/她福祉的青少年是謹慎的（即「明智的」，為未來著想）。以撒服從亞伯拉罕的管教（創 22:7-8），但雅各背叛了以撒（創 27:18-19）。</p> <p>「僅次於敬畏耶和華，孝敬父母可能是智者 [寫箴言的] 心目中價值最高的 [參第20節；10:1；17:2, 6, 21, 25；19:13, 26；20:20；27:11；28:7；29:3]。」⁴⁴⁰</p>
15:6	<p>「義人家中」有許多種的「財寶」——不一定只是金錢。例如，對於初學習智慧的人來說，他們會有和平、愛和喜樂——是金錢買不到的財富，卻比金錢更重要。神賜智慧人的正是這些財富。約伯的家人似乎在他受苦前後都享有多種財富（伯 1章；42章）。但是，「擾害」將充滿「惡人」的家（「得利」）。亞干的經歷印證了這話（書 7:19-26）。</p>
15:7	<p>智慧人的言語「播揚知識」——這並不是說他們總是在說深奧的真理，而是他們專注於有啟發性的話。相較之下，愚昧人說很多無益、虛妄的話，這些話佔據了他們的心。保羅在帕弗的話說明了第一行，以呂馬在那裡的話說明了第二行（徒 13:6-12）。</p>
15:8	<p>從某方面看來，用動植物獻祭比祈禱更困難、更代價不菲，因為那需要更多的工夫。因此，人們可能會以為神會更重視那些代價更高昂的祭，而不是很少代價的祭。然而，耶和華喜悅「正直人」簡單的「祈禱」，勝過惡人的獻祭。事實上，獻祭雖然對獻祭者要求更高，卻是神所憎惡的，因為神認為獻祭的人，特別是他與神以禱告為導向的關係，比他的獻祭更重要。</p>

⁴⁴⁰ 同上, p. 258.

	<p>「較之言語上自由說出的祈禱，獻祭雖是物質上、律法要求的行為，卻與死的行為更接近。祈禱是人格最直接的表達，雖然不是按律法要求，但因為對人類來說是自然的，因此，這也是一切獻祭的靈魂和精髓……」⁴⁴¹</p> <p>「神在進行任何外部裝修之前，會先進行內部裝修。除非祂完成了你生活中的內部裝修，否則，祂對你的外部裝修毫無興趣。」⁴⁴²</p> <p>掃羅獻上祭物，但神不悅納，因為「聽命勝於獻祭」（撒下 15:22），而掃羅獻上祭物時並不順從。耶穌讚揚稅吏，他簡單的祈禱是神接受的，因為它是出於真誠的心（路 18:13）。</p>
15:9	<p>這句諺語似乎是前一句諺語的擴展。惡人的獻祭不僅對神來說是可憎的，而且他們的整個生活（「道路」）也是如此。同樣，不但正直人的禱告令神喜悅，「追求公義」的人一生也令祂喜悅。大衛和掃羅的生活在這些方面形成鮮明對比。</p>
15:10	<p>捨棄正義之路的人不喜歡被糾正，尤其是受到嚴厲管教的糾正。因為不服從管教，這樣的人最終會滅亡：「恨惡責備的，必致死亡」。任性的人想按自己的方式生活，而不是按照神的建議生活，他們會遇到麻煩，心痛不已（「嚴刑」）。許多年輕時叛逆的人經歷了一番艱難，才發現這句諺語是真的。押沙龍經歷不少痛苦（撒下 13-18 章）。</p>
15:11	<p>這句諺語從難到易說明其觀點。神能夠看到隱藏在陰間（「陰間和亞巴頓」）的東西，這對我們來說似乎無法理解，既然如此，那麼祂當然也能夠看到隱藏在人「心」中的東西。因此，最好的智慧是求神讓我們注意祂所</p>

⁴⁴¹ Delitzsch, 1:320.

⁴⁴² McGee, 3:53.

	看到的、任何令祂不悅的事，這樣我們就能與祂和好，就像大衛那樣（詩 139:23-24）。
15:12	<p>這句諺語與第 10 節的諺語類似，但這裡的重點是嘲笑者迴避那些責備他/她的人。出於驕傲，嘲笑者拒絕將自己暴露在糾正批評他的人面前。掃羅王雖然聲稱悔改，但他並沒有真正從自己的愚蠢行為悔改，而是繼續與大衛保持距離（撒上 29 章）。</p> <p>「[第 13-15 節] 兩個心理觀察都圍繞著一句智慧格言，其中，『心』是三節經文中的關鍵詞。」⁴⁴³</p>
15:13	<p>人「心」的狀況影響他物質和非物質的部分，這可以從這節經文中「心中喜樂」/「面帶笑容」的關連看出。這裡的「心」具有典型的聖經隱喻意義，是人個性的泉源。哈曼心裡歡喜快樂，直到他看見末底改（斯 5:9）。尼希米悲傷的臉，暴露了他憂傷的靈（尼 2:2）。</p>
15:14	<p>聰明人追求更多的知識，愚昧人卻追求愚昧：不值一錢的東西。</p> <p>「我們的食物與我們的健康有很大關係。道德上也是如此。我們會變得像我們所見所聞的那樣；我們也會吸收我們內心渴望的東西。有悟性的人重視知識，並且付代價追求之；愚人不關心那些能夠真正建立品格並把他從邪惡的道路中拉出來的東西，而是把愚蠢和虛榮吃進肚子裡，因而變得比以前更加空虛和愚昧。」⁴⁴⁴</p> <p>「對智慧和知識的追求是終生的事業，在這一生中永遠無法完全實現。」⁴⁴⁵</p>

⁴⁴³ Murphy, p. 112.

⁴⁴⁴ Ironside, p. 181.

⁴⁴⁵ *The Nelson ...*, p. 1053.

	<p>「效法大衛 (詩 119:103, 104)、耶利米 (耶 15:16) 和約伯 (伯 23:12)。不要讓自己陷入混雜群眾的道路 (民 11: 4- 9)，他們因貪戀埃及的美食而失去了對天使食物的胃口。」⁴⁴⁶</p>
15:15	<p>當苦難來臨時，我們就有「愁苦」的一天。但「心中歡暢」可以克服負面情緒。如果人「心」與神和人和睦，他就能在逆境中感到快樂。想想哈巴谷，儘管未來看似嚴峻，他仍然有喜樂 (哈 3:17-18)。請記得住，保羅在監獄裡仍覺喜樂 (腓 3:8-17)。</p>
15:16	<p>我們可以敬畏耶和華，也可以敬畏我們的環境。如果我們選擇敬畏耶和華，除了與祂相交之外，我們就可以滿足於「很少」的事。如果我們害怕自己的處境，即使「多有寶藏」也不會讓我們快樂。保羅學會了無論財物多寡都喜樂，因為他在與神的關係中找到了喜樂的泉源 (腓 4:11-12)。另一方面，哈曼擁有大量的物質財富，但他卻很痛苦，因為他是他世界的中心 (斯 3:5)。⁴⁴⁷</p>
15:17	<p>這句諺語——又一個「強如」的說法——與上一句類似，但這裡是愛或恨的存在決定了一個人的幸福。與其吃最好的肉 (「肥牛」)，而把「恨」當作配菜，不如只吃「素菜」。</p> <p>「共享膳食的精神遠比所吃食物的種類更重要；參 17:1。」⁴⁴⁸</p> <p>大衛與那些愛他的人一起享用簡單的食物 (撒上 1:21)，但他無法忍受他被憎恨的盛宴 (撒上 20章)。</p>

⁴⁴⁶ Ironside, p. 182.

⁴⁴⁷ 關於「強如」箴言之闡釋，見 Fox, *Proverbs 10—31*, pp. 597-98.

⁴⁴⁸ Murphy, p. 113.

15:18	<p>這是另一個關於「暴怒」的警告（參 14:17, 29；29:22）。這裡的重點是脾氣暴躁與忍住怒氣截然不同的結果：分別是「爭端」或和平（「止息紛爭」）。掃羅和大衛再次說明了這個對比（撒下 20:30-34；24:8-22）。</p> <p>「一個易怒的人必然是一個驕傲的人；否則他就不會那麼容易被觸動內心，表現激動。一個卑微的人會慢慢地發怒，他學會了不要把自己看得太高，因此，他不會輕易怨恨侮辱和冒犯。」⁴⁴⁹</p>
15:19	<p>懶惰人的一生充滿許多困難、危險和痛苦的經驗（「荊棘的籬笆」）。但正直人的道路不受這些障礙阻礙（「平坦的大道」）。</p> <p>「如果神命令，我只需服從。祂自己有責任清除我道路上的障礙，或者給我克服它們的能力。」⁴⁵⁰</p> <p>米非波設似乎反應遲緩，至少在與大衛溝通方面是如此，結果他的生活變得複雜（撒下 19:24-30）。彼得在五旬節後迅速跟隨主，神甚至打開監獄的門，讓他繼續事奉（徒 12:1-11）。</p>
15:20	<p>這節經文背後整體的思想似乎是：「智慧之子尊敬他的父親，使他高興；愚昧的人嘲笑他的母親，使她悲傷。」⁴⁵¹這節經文可能暗示愚人對其母親冷酷無情。⁴⁵²這與箴言 10:1 非常相似。這兩行文字放在一起，更加強調了警告。所羅門為大衛和拔示巴帶來歡樂（參王上 2:1-9），但亞多尼雅卻為他的父母帶來悲傷（王上 1章）。</p>

⁴⁴⁹ Ironside, p. 183.

⁴⁵⁰ Ibid., p. 184.

⁴⁵¹ Toy, p. 311.

⁴⁵² Kidner, p. 116.

	德利奇認為，在 10:1、13:1 和 15:20 中重複出現「智慧子使父親喜樂」或類似的短語，標誌著諺語集中新章節的開始。 ⁴⁵³ 這對我來說似乎不太可能，因為從一個部分到下一個部分，形式或內容沒有其他實質變化。
15:21	愚人以無價值和有罪的活動為樂，但明白什麼有價值和有意義的人就會過道德和倫理正直的生活（參14:16）。當敵人逼近伯沙撒王時，他在城門口大吃大喝（但 5 章），但希西家王在受到攻擊時卻專心祈禱（王下 19:14-19）。
15:22	人在制定自己的計劃時不徵求別人的建議或意見，表明他/她過於自信。然而，諮詢他人並徵求他人意見，表明那人意識到自己可能忽略了一些重要因素，並且並不完全信賴自己（參11:14）。當彼得選擇與安提阿教會的猶太人妥協時，他顯然是在沒有徵詢別人建議的情況下行事（加 2:11-13），而保羅在尋求耶路撒冷使徒支持他向外邦人傳教時，得到了他們的祝福（加 2:7-10）。 「牧師不聽助手的話是愚蠢的；牧師不尋求祕書建議是危險的。」 ⁴⁵⁴
15:23	重要的不只是說實話。說話也要在適合的時間、地點、情況。 ⁴⁵⁵ 在正確的時間說正確的話（「話合其時」）可以成為許多人快樂和幸福的來源。雅各在耶路撒冷大公會議上所說的話正是如此（徒 15:13-21）。
15:24	每個人最後都會去墳墓（“Sheol”，除了那些在被提時經歷轉變而沒有死的信徒）。然而，明智的人會盡可能地以明智的方式避免去陰間。明智地生活往往可以延長壽命。希西家王發現了這話的真諦（王下 20 章；賽 38 章）。

⁴⁵³ Delitzsch, 1:326.

⁴⁵⁴ Hubbard, p. 292.

⁴⁵⁵ 見 Longman, p. 571.

	<p>「我們至少可以說，[這句諺語] 的字句預示著聖經後面清楚的教導，就是生命最終的目的地。」⁴⁵⁶</p>
15:25	<p>神通常會使驕傲的人在自己建造並引以為榮的東西上經歷挫敗（「家」），以教導他們，神是至高無上的。尼布甲尼撒王在失去理智時汲取了這個教訓（但 4 章）。但神通常也會保護那些認識到自己需要依靠祂的人，例如「寡婦」，她們沒有其他人可以求助，因而呼求耶和華（參詩 138:6）。拿俄米在神供應她生活所需經歷到這一點（得 4 章），撒勒法的寡婦也學到了這一點（王上 17:10-16）。</p>
15:26	<p>「惡人獻祭，為耶和華所憎惡」[第 8 節]，他們的「惡謀」也是如此——就像掃羅消滅大衛的計劃一樣。「良言」與「惡謀」並不相稱，因為言語表達了一個人的計劃。換句話說，神恨惡惡人的計謀和言語，卻喜悅正直人的計劃和言語。正直人的言語在神眼中是潔淨的，因為他們的言語出自真心。大衛的詩篇包含令神喜悅的良言，因為它們表達了他（相對）純潔的內心。</p> <p>「世上沒有真正『祕密的想法』。」⁴⁵⁷</p>
15:27	<p>神禁止施受「賄賂」，因為賄賂是用來歪曲正義的（出 23:8；申 16:19；參伯 8:3）。例如，看守耶穌墳墓的士兵受賄，因而提供虛假資訊（太 28:11-15）。收受賄賂，從而歪曲正義，相當於「非法」獲利，這通常最終會給受賄者帶來麻煩。阿摩司斥責當時的以色列人收受賄賂（摩 5:12）。拒絕（「恨惡」）參與賄賂的人將蒙神賜福，得享長壽。這正是撒母耳的經歷（撒上 12:3）。</p>

⁴⁵⁶ Ross, p. 999.

⁴⁵⁷ *The Nelson ...*, p. 1053.

15:28	<p>義人通常更謹慎自己的言語（「思量如何回答」），因為他比不義的人更尊重他人、真理和神。他知道不誠實和不禮貌的言論會造成很大的傷害。雅各警告，言語能帶來極大影響（雅 3:1-12）。所羅門對他審訊的兩個娼妓所說的智慧之言反映了他經過深思熟慮（王上 3:16-28）。但亞哈的前兩位將領率領 50 名士兵向以利亞發起的挑戰，卻缺乏深思熟慮（王下 1:9-16）。</p>
15:29	<p>耶和華「遠離惡人」，意思是說，當他們向神求助，神沒有應許會幫助他們，儘管祂常常不由自主地、仁慈地出手相助。但是，神「聽義人的禱告」，意思是神會回應他們，儘管祂是照自己的美意而行（參路 11:11-13）。神不再回應掃羅王的禱告，因為掃羅王拒絕遵行神的旨意（撒上 28:6）。神始終如一地回應大衛的禱告，因為大衛尋求遵行祂的旨意（撒上 23:2, 4, 11；撒下 2:1；參書 10:12-14）。</p>
15:30	<p>「眼有光」的人（快樂的人）和他們帶來的「好消息」，都讓人暖透心窩。好消息也使人振奮。這句諺語中，「有光」的眼象徵著帶來「好消息」的人，因此，眼睛可說是給聽者的內心帶來歡樂。健康的骨頭（字面意思是「肥骨頭」）對猶太人來說代表健康、昌盛（參 17:22；25:25；創 45:27-28；賽 52:7-8）。所以第二行的意思是好消息能促進健康和繁榮。福音信息為許多人帶來了救恩，其使者也樂於分享（參賽 52:7；徒 16:29-34）。</p>
15:31	<p>留心聽使人受益的合理批評（「生命責備」），就是走上智慧的道路（參第 10 節）。撒母耳提供了一個很好的例子，即使他年輕時也是如此（撒上 3:1-10）。</p>
15:32	<p>如果一個人「輕看」或不服從「管教」，他就是在傷害自己。這既適用於自律，也適用於他人施加的紀律。相反，如果一個人聽從糾正性管教（「</p>

	<p>聽從責備」)，而不是抵制或拒絕它，他就會學到寶貴的教訓（參來 12:4-13）。以利的兒子們無視父親的責備，結果自取滅亡（撒下 2:22-25；4:11）。掃羅作王期間，大衛順服耶和華對他的管教，這對大衛日後登基來說是極好的訓練。</p>
15:33	<p>敬畏耶和華不只是智慧生活的基礎（1:7；9:10），這也是整個智慧之道。從某種意義上說，敬畏耶和華就等於有智慧；但從另一個意義上說，它是智慧的基礎（1:7）。約伯的智慧在於他敬畏耶和華。</p> <p>雖然 33b 節提出了普遍真理，但上下文（33a 節）中的謙卑是指敬畏耶和華。敬畏耶和華就是願意在神面前謙卑自己，讓祂的話語引導我們。但以理在這方面做得非常出色。</p> <p>「真正的敬畏是透過健全的教導來調適的，而謙卑的耳朵是其必要的先決條件。」⁴⁵⁸</p> <p>「我們這一代推崇良好的溝通，以至幾乎所有溝通的擔子都落在演講者身上。這既不公平，也不現實。學習者也有明確的義務——他們有義務認識到他們要積極學習，盡己所能促進自己學習。」⁴⁵⁹</p>

B 如何討神喜悅 16:1—22:16

「第 16 章標誌著本書的一個轉折。第 10 章至第 15 章長期以來被認為（並且仍然是……）一個分開的語錄。第 16 章的差異不僅在於風格，例如，較少的對立諺語；而且還在於神學內容上。這並不是說這本書之前缺乏重要的神學，而是

⁴⁵⁸ Hubbard, p. 200.

⁴⁵⁹ 同上, p. 201.

說，上一部分不像這裡那麼強調主的主權行動，而且，本部分一開始就令人印象深刻：前九節經文中，有八節是關於耶和華的話。」⁴⁶⁰

討神喜悅（參林前7:33；西1:10；帖前2:4；約壹3:22）在隨後的箴言中成為一個更重要的因素，而10-15章的箴言則有活生生的內容。然而，這只是重點的比例變化。兩者都出現在本書的兩個部分（10-15章和16:1-22:16）。

1. 信靠神 16章

如上所述，本章諺語的形式略有變化。所羅門早期的諺語（第10-15章）主要以對比平行的方式表達，但本節的諺語主要是同義平行和綜合平行。關鍵字不再是「卻」，而是現在變成了「和」（譯按：和合本沒有譯出）。

「箴言 16:1-9 是一個主題組，其中的每節經文都是獨立的箴言。第 8 節是無關的，可能是後來添加的。這個單元教導，神控制人類的行為，人必須以此原則指導其信仰和行動。」⁴⁶¹

16:1	<p>這句諺語的意思與 16:9 相似。人雖然有計劃的自由，但最終就是話語也只能按著主的旨意說出來。人計劃他想說的話語，但真正發生的是出於神主權的控制（參路21:12-15）。「謀事在人，成事在天」是常見的對等句子。神有最終的發言權。</p> <p style="text-align: center;">「……當有人試圖在別人面前講話時，主會按照祂至高無上的旨意來指導他的話。」⁴⁶²</p> <p>巴蘭發現，耶和華引導他說的話並不是他想說的（民 23-24章）。</p> <p style="text-align: center;">「人的反應無法逃脫神的統治。人完全依賴神，儘管兩者同時要負道德責任。舊約思想家並沒有試圖解決這個難題，而後來的神</p>
------	--

⁴⁶⁰ Murphy, p. 124.

⁴⁶¹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 606.

⁴⁶² Ross, p. 1002.

	<p>學家則在自由意志的主題下著手。古人表達了這個困境（懷布雷 Whybray），他們看到這個難題，但他們選擇與之共存 [參申 30:15-19]。」⁴⁶³</p>
16:2	<p>合理化和自我辯護是墮落人類的第二天性，甚至是那些敬畏耶和華的人的第二天性。但主能看穿我們製造的煙幕背後的動機，儘管我們也未必知道自己這些動機。亞當和夏娃墮落後，在伊甸園裡試圖為自己辯護，但耶和華衡量了他們的動機（創 3 章）。</p>
16:3	<p>當我們把我們所做的事和憂慮「交託」（字面意思是「滾動」）給神（彼前 5:7），祂會安排我們的計劃。AV和 RSV把「計劃」譯成「想法」（和合本譯作「所謀的」），但意思是一樣的。這句諺語強調了倚靠耶和華的重要性（參 3:5-6）。每天開始時，最好先為我們預期會發生的事情祈禱。當我們這樣做時，主會指引我們的腳步，使祂主權所批准的計劃得以實現（參第 9 節）。</p> <p>「交託（<i>gol 'el</i>，字面意思是『滾動到/之上』；參創29:3, 8, 10；詩22:8 [9], 37:5）意味著一種最終的狀態：把東西滾到耶和華那邊，讓它留在那裡。」⁴⁶⁴</p> <p>「上帝沒有義務做我們想做的事——神的自由是這些格言的中心主題（關於依靠神）——我們根本沒有希望看到我們的計劃成形，除非我們依靠祂的恩典和指引。」⁴⁶⁵</p> <p>尼希米先禱告、後工作的習慣為我們提供了一個很好的榜樣。哈拿也是這樣做的人（撒上 1:9-20）。</p>

⁴⁶³ Murphy, pp. 119-20.

⁴⁶⁴ Waltke, *The Book of Proverbs: Chapters 15—31*, p. 11.

⁴⁶⁵ Hubbard, p. 240.

16:4	<p>這句諺語所表達的真理與出埃及記 9:16 和羅馬書 9:22 中有關出埃及記中的法老相同。</p> <p>「人的自由行動並不會讓神感到驚訝，因而被迫做一些並非出於祂本意的事。這就是上面的諺語所說的：惡人在神的世界秩序中也有一席之地。」⁴⁶⁶</p> <p>「希臘人有一句諺語：『勝負在諸神手中，祂們佔盡上風。』這正是神在這句諺語中所說的。」⁴⁶⁷</p>
16:5	<p>出埃及記的法老也是這裡所說的真理的一個很好的例子。尼布甲尼撒和伯沙撒都是受耶和華懲罰的「驕傲」的人。</p>
16:6	<p>我們不是以憐憫和誠實來贖罪。這句諺語並不否認我們需要神的贖罪。然而，我們可以、而且應該以愛心和誠實來遮蓋他人的錯誤（贖罪）（彼前 4:8），就像神遮蓋我們的罪一樣。讓我們所有人遠離邪惡的是敬畏耶和華，就像約瑟一樣（創 39:9；參徒 24:16）。</p> <p>「對耶和華的敬畏是對啟示之神的順服，以及對所啟示的拯救計劃的認同。」⁴⁶⁸</p>
16:7	<p>但以理是這句諺語真實性的一個好例子（但 6:4-5）。與大多數諺語一樣，這則諺語也有一些例外。並非每個敬虔的人都完全沒有敵人，儘管他自己沒有過錯（參彼前 2:20; 3:14, 17; 4:15-16, 19）。但重點仍然是：當一個人蒙耶和華喜悅，耶和華也會使他蒙別人喜悅（參加 6:7）。</p>

⁴⁶⁶ Delitzsch, 1:337.

⁴⁶⁷ McGee, 3:57.

⁴⁶⁸ Delitzsch, 1:339.

16:8	<p>過正直的生活而擁有很少財產（「少有財利」），比腐敗而「多有財利」更好。原因是，生命中真正重要和帶來滿足的是神的認可和團契，而不是一個人擁有的豐富（路12:15）。正直的拿伯生活簡樸，但很快樂；亞哈王富有而邪惡，他很痛苦（王上 21 章）。</p>
16:9	<p>拿俄米印證了這個真理（得 1:21）。</p> <p>「人們常認為他們在照自己的意思行事，而實際上，主正在用『嚼環和韁繩』引導他們走他們不知道的道路，最終為他們帶來紀律和福氣 [參耶 10:23]。」⁴⁶⁹</p> <p>接下來有幾則與王有關的諺語（即統治者和領袖；10-15 節）。</p>
16:10	<p>王的法令，就成為他百姓的法律。⁴⁷⁰王的法令也是神對他們的旨意（除非他的命令違背神所啟示的旨意；參徒4:19-20）。因此，統治者審判時沒有差錯是非常重要的。⁴⁷¹摩西，以色列偉大的立法者，小心翼翼地遵行耶和華所吩咐的一切（出 19:7；等）。</p>
16:11	<p>商業正義（公平；公平的商業操守）以及法律正義對神都很重要（第 10 節；參 11:1）。拉班因多次欺騙雅各而惡名昭著（創 31:36-42）。</p> <p>「在王室諺語的背景下來閱讀時，箴言 16:11 暗指王有責任監督度量衡的標準及執行。」⁴⁷²</p>

⁴⁶⁹ Ironside, p. 196.

⁴⁷⁰ 法令（神諭）的意思，見 E. W. Davies, "The Meaning of *qesem* in Prv 16:10," *Biblica* 61 (1980):554-56.

⁴⁷¹ 見 W. Lee Humphreys, "The Motif of the Wise Courtier in the Book of Proverbs," 載於 *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 177-90.

⁴⁷² Fox, *Proverbs 10—31*, p. 615.

16:12	領袖和統治者作惡尤其糟糕，因為公平的基礎是做正確的事（「公義」）。這句諺語是義務的陳述，而不是事實。 ⁴⁷³ 邪惡的瑪拿西王對猶大被擄負有責任，因為他是那麼邪惡（王下 24:3）。
16:13	先知拿單在質問大衛對拔示巴和烏利亞所犯的罪時，說了正確的話。拿單仍然是宮廷先知，這一事實表明大衛尊重他的做法（撒下12章）。
16:14	<p>任何能夠「止息」領袖憤怒的人都是「智慧人」，因為領袖的憤怒會對許多人造成很大的傷害。約拿單曾經平息了掃羅王對大衛的憤怒（撒上 19:6）。亞哈隨魯王在以斯帖記的日子對猶太人頒布的法令，以及以斯帖安撫他的話也將這諺語表露無遺（斯 8-9 章）。</p> <p>「……如果王生氣了，那就好像一隊死亡使者或死亡天使前去拜訪憤怒的對象……」⁴⁷⁴</p>
16:15	當統治者對他們的子民微笑，那就像「春雲時雨」一樣對人有益，感覺清新。他們的正面的態度能促進生活和福祉。所羅門統治的初期就是這麼一個蒙福和繁榮的時期（王上 8:66）。
16:16	「智慧」和「聰明」比「金」和「銀」更有價值（參 8:10, 19）。像巴拿巴和保羅一樣，獻出生命去追求神認為明智的事情、並理解神所啟示的事，而不是追求世俗的財富，就活出了這句諺語的真理。但以理追求神的智慧和知識，並且在這方面相當富足（但 5:11）。虛假的「智慧」不以敬畏神為起點，也不遠離邪惡，是撒但的贗品，需要遠遠避開（參西 2:8-12）。

⁴⁷³ 同上。

⁴⁷⁴ Delitzsch, 1:343.

	<p>「智慧遠比昂貴金屬優越，因為它不僅賦予物質上的利益，還賦予人靈性上的美德（見3:13-18）。沒有智慧的財富是粗俗和貪婪的，且可能是建基於無情的手段，以自我為中心。」⁴⁷⁵</p>
16:17	<p>立志遠離惡事的人，所踏上旅程，如同行在寬闊平坦道路（高速公路）上的人一樣。「這意味著，如果他放棄或偏離它，他就會滅亡。但以理又是一個很好的例子，我們可以從他年輕時的承諾和長期的堅持中看到這一點（但 1 章；6 章）。</p>
16:18	<p>哈曼是墮落前「驕傲」的典型例子（斯 5:9-14；7 章）。以東人的「狂心」引來俄巴底亞的預言性咒詛（俄），這咒詛很快應驗了。出埃及記中的法老王、便哈達王、西拿基立王、尼布甲尼撒王和希律亞基帕一世也是例子，他們這些驕傲的統治者都一一跌倒，並被毀滅。</p> <p>「當人看到另一個人的驕傲，他的醜陋就清楚地表露無遺。當我們驕傲，我們常常會沾沾自喜地容忍自己；而當我們看到別人的驕傲，我們卻會感到厭惡。」⁴⁷⁶</p>
16:19	<p>在神看來，「心裡謙卑」勝過富有，理由是窮人和謙卑的人現實地了解到人在神面前有多渺小，但驕傲和富足的人卻往往不明白這一點。耶穌用財主和拉撒路的故事說明了這個真理（路 16:19-31）。歌利亞的自誇、押沙龍的傲慢、亞哈王的驕傲、哈曼的自負也說明了這句諺語。</p> <p>「貧窮和謙卑是天然的盟友，不敬虔的驕傲總是與不義之財相伴。」⁴⁷⁷</p> <p>第20至24節論到「道」、「言語」和「智慧」。</p>

⁴⁷⁵ Waltke, *The Book ... 31*, p. 25.

⁴⁷⁶ Ironside, p. 199.

⁴⁷⁷ McKane, p. 499.

16:20	<p>鑑於平行句第二行提及「耶和華」，這裡的「訓言」必定是指聖言。神透過祂的話引導人得著真正的「好處」。聆聽謹守神所說的話，意味著信任祂，這會帶來各種福氣。摩西對神所吩咐他要做的事的絕對服從，亞伯拉罕也對耶和華有無比的信任，這些都顯示了這則對句的真實性。</p>
16:21	<p>一般人認為，「心中有智慧」的人會使用「甜言蜜語」。這似乎就是連結諺語兩行的思想。這樣的人有兩個特徵：眾人都稱許他/她有洞察力，他/她的話也能夠說服別人。所羅門被譽為智者，示巴女王也承認這一點（王上 10:6-7）。使徒保羅用他的演講說服了許多人（林後 5:11）。</p>
16:22	<p>「智慧」（理解力，良好的判斷力）是智者一生的資源。但人的「愚昧」卻是愚人被嚴厲、痛苦地懲治的源頭。因此，一個人有智慧與否，決定了他/她人生的前景。箴言對於愚人沒有什麼正面的說法。沙得拉、米煞和亞伯尼歌對神及其旨意的理解顯然是他們生命的源頭（但 3 章）。掃羅王愚蠢的選擇不斷帶給他一個又一個的痛苦。</p> <p style="text-align: center;">「所羅門不太可能接受『人人生而平等，因此應該接受由政府資助的教育』這一觀點。」⁴⁷⁸</p> <p style="text-align: center;">「智者知道自己無知，所以他們不斷學習。」⁴⁷⁹</p>
16:23	<p>「智慧人的心」會影響他/她所說的話，並使那人的言語更具影響力（「增長學問」）。底波拉對巴拉的話說明了這一點（士 4:8-9）。</p>

⁴⁷⁸ Alden, p. 129.

⁴⁷⁹ *The Nelson ...*, p. 1055.

16:24	悅耳的話對味蕾來說就像蜂蜜一樣「甘甜」。它們還具有「醫治」的作用，可以使人平靜下來，這種狀態有益於身體健康。亞比該對大衛所說的話對他產生了這樣的影響（撒下 25:23-35）。
16:25	這句諺語重複了 14:12 中的諺語。見該諺語之註釋。
16:26	<p>對食物的渴望會促使人去工作，人的所有慾望和食慾也會促使他從事有生產力的活動。人們可能會認為「口腹」飢餓令人不舒服，是一件壞事，但實際上，它的效用是有益的。因此，人們不應該輕視令人厭惡的事物（例如飢餓），因為它可以帶來美好、有益的事物。起初，約伯所受的考驗似乎難以忍受，後來卻帶來有益的結果。</p> <p>「勞動者之所以從事自己的職業，是因為他渴望得著自己辛勞的成果及其滿意感。他的胃口在催迫著他，因此，他繼續工作。這是神在人墮落後、將人逐出園子時所命定的。人離開了幸福快樂的園子，被命令要汗流浹背才有食物果腹。不勞而獲之財往往極具風險。」⁴⁸⁰</p> <p>關鍵字「人」（希伯來文 'ys）將第27節到第29節統一起來，這個主題在第30節中繼續。這些諺語描述了三種壞人：無用的人（第27節），乖僻的人（第28節），無法無天的人（第29節）。⁴⁸¹</p>
16:27	這裡所說的人（「匪徒」，或譯「無用的人」）不是吹哨人，也不是合法揭露惡行的調查記者，而是無故煽動他人作惡的人（參 11:13；17:9）。他就像點火槍，用煽動性的話語來點燃人（參雅3:5-6）。將保羅趕出帖撒羅尼迦的、不信的猶太人就是這樣做（徒 17:5-9）。在我們這個時代，各種社會運動分子有時會這樣做。與之相反的是締造和平的人。

⁴⁸⁰ Ironside, p. 201.

⁴⁸¹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 621.

16:28	<p>這句諺語的要點與上一節經文的要點相似。不必要地傳播引起衝突的訊息的人是乖僻人，而不是正直的人。「乖僻」的人就是把事情顛倒過來的人。傳遞有關他人的不真實訊息，可能會破壞最親密的關係（「密友」或伴侶）。流言蜚語和毀謗可能會帶來毀滅性的後果（參 10:18；詩 31:13；提前 3:11）。以東人多益告訴掃羅王，他在諾伯見過大衛，結果造成許多衝突、怨恨和死亡（撒上 22:9-19）。</p>
16:29	<p>提防暴力的人，他們往往有「磁鐵一樣的人格」，因為他們有能力召喚其他人加入，參與不值得的陰謀；不然，別人不會被吸引。約沙法王在與亞哈王聯姻時犯了這個錯誤（代下 18:1），與邪惡的亞哈謝王結盟時，他再次犯了同樣的錯誤（代下 20:35-37）。</p>
16:30	<p>同樣道理，眨眼通常是在目標受害者的背後，表明眨眼的人說的話並不是出自真心，而是在欺騙，並且沒有任何好意（參 6:13）。因此，明智的做法是注意這些警告信號，並懷疑有什麼不好的事情會發生。這句諺語推進了前一句的思想。兄弟倆向雅各獻上約瑟沾滿血的外衣，暗示約瑟已死（創 37:31-33）。</p> <p style="text-align: center;">「……咬嘴唇是欺騙者的行為，表示蔑視、惡意和無賴。」⁴⁸²</p>
16:31	<p>惡人會老，頭髮變白（或灰白），但敬虔的人通常壽命更長，當他們有白髮時，就像他們頭上「榮耀的冠冕」，因為他們是公義的（參 3:16；20:29）。</p> <p style="text-align: center;">「少年放縱，中年衰老，早逝。節制行義，則體力強健，壽數增加。」⁴⁸³</p>

⁴⁸² Delitzsch, 1:350.

⁴⁸³ Ironside, p. 203.

	<p>摩西和迦勒在年老時都因他們的正義而受到尊敬，我們可以假設，由於他們年事已高，他們的頭髮變白了——儘管這並不確定（申 34:7；書 14:11）。</p>
16:32	<p>控制「怒」氣、控制「己心」比控制許多其他人更難，但「勝過」控制別人。箇中困難是因為我們自己的慾望往往比他人的對抗更強烈。前者勝過後者的原因是，如果一個人不能控制自己的激情，他/她就很容易被別人控制。耶穌在不公義的審訊中展現了非凡的自制力，保羅在他的審訊中也是如此。</p> <p>「看哪，這裡有人比亞歷山大或凱撒更偉大。」⁴⁸⁴</p> <p>「脾氣不好常常被人以先天體弱為藉口，但這恰恰是不加判斷的驕傲和急躁的表現。耶穌說：『你們要學我的樣式，因為我心裡柔和謙卑。』[太 11: 29] 溫柔的人不是沒有志氣，而是不會急躁易怒。他可以在必要時發怒，但當他自己的尊嚴受到質疑，他就不會「忍耐加上節制」[彼後 1:6 ?]。對我們所有人來說，當人面對反對時悖然大怒，這通常是軟弱的表現。」⁴⁸⁵</p> <p>「這是一句經常被引用的諺語，但很少有人相信。如果人們認識到，自我控制比其他人在歌曲和故事中讚揚的勇敢行為更有勇氣，更有英雄本色，我們的世界將會多麼不同。」⁴⁸⁶</p>
16:33	<p>然而，最終控制事情發展的是耶和華，而不是人的自我控制（參 32 節）。在古代，抽籤是決定正確行動的常見方法。「籤」通常是一塊石頭，放在腰部以上的衣服褶皺中，即「懷」。⁴⁸⁷人們仍然透過各種預兆來</p>

⁴⁸⁴ Henry, p. 763.

⁴⁸⁵ Ironside, p. 204.

⁴⁸⁶ Morgan, *An Exposition ...*, p. 284.

⁴⁸⁷ Waltke, *The Book ...* 31, p. 37.

	<p>尋求神的指引。但世上不存在「偶然」這回事。神決定事情將如何發展。他控制擲骰子的結果。</p> <p>我們可以在約拿的故事中清楚地看到這一點，特別是當水手們透過抽籤來決定誰應該對這場風暴負責（拿1:7；參利16:8；民26: 55；書7:16-18；18:10；撒上 14:41；徒1:26）。以斯帖記也記錄了抽籤的行為，儘管哈曼有陰謀，結果卻對猶太人有利。</p> <p>「神有使用或不使用抽籤的自由，但祂會確保祂的旨意得以實現。感謝聖經的完備，基督的榜樣，聖靈的見證以及基督徒同工的智慧，比起擲抽籤，我們有更好的方法來找到神的旨意。」⁴⁸⁸</p>
--	---

2. 締造和平的人與製造麻煩的人 第 17 章

17:1	<p>我們在上文聽過這句諺語的智慧（參 15:16-17）。這裡的要點是相同的，但重點是安寧（「相安」，或譯「安靜」）相對於「相爭」的價值。在家吃頓簡單的飯菜，比與眾人「設宴滿屋」、大吃大喝好，因為這樣容易生亂。平靜地生活比聚會派對好，儘管兩者都有各自的時候。</p> <p>「重要的是心情，而不是菜單。」⁴⁸⁹</p> <p>例證比比皆是：神派遣摩西離開繁忙的埃及，進入安靜的米甸沙漠，為祂的特別任務做好準備（出 2 章）。以利亞突然出現宮廷，擾亂了亞哈和耶洗別忙碌的宮廷生活，然後在一條偏僻的小溪附近避難（王上 17 章）。但以理必須從看似私人的住處被召喚去參加伯沙撒的宴會，敵人卻已經兵臨城下（但 5 章）。哥林多的基督徒將主餐變成一場盛宴，但</p>
------	--

⁴⁸⁸ Hubbard, p. 241.

⁴⁸⁹同上, p. 270.

	<p>保羅敦促他們要更周到地慶祝主餐，並先在家裡吃飯（林前 11:17-22）。</p> <p>「教會可以有很多會議、很多組織和大量活動，但所有這些都可能造成很多混亂和沮喪。」⁴⁹⁰</p>
17:2	<p>以色列王耶羅波安一世給我們有一個僕人的例子：是所羅門的僕人（王上 11:26）他「管轄貽羞之子」：所羅門的兒子羅波安。耶羅波安憑藉他的智慧超越羅波安，而羅波安卻因不聽從長輩的勸告而「羞恥」地行事，臭名昭著。耶羅波安與他的弟兄——上帝的子民——一起領導以色列。</p> <p>可靠的僕人（亞伯拉罕的僕人是另一個例子）比行為不端的兒子更可取，因此，我們應該謹慎地根據人的能力——而不是他們的家庭關係——來賦予他們責任。</p>
17:3	<p>正如貴重金屬在「爐」中經受高溫，以提煉出其中的雜質，耶和華也使他的聖徒經受烈火的考驗，使我們脫離世上卑污的事物，並淨化我們（參雅 1:1-18；彼前 1:6-7）。約伯就是這個真理的典型例子（伯；參但 3:19-26；瑪 3:3）。</p>
17:4	<p>當人的心邪惡時，他/她很容易「聽」說謊的「奸詐之言」和「邪惡之語」。相反，當人心敬虔的時候，他/她往往會拒絕不誠實和帶有仇恨的言論。「物以類聚」。耶利米時代邪惡的猶大人欣然歡迎假先知和傲慢的祭司（耶 5:30-31）。</p>

⁴⁹⁰ McGee, 3:58.

17:5	<p>同樣，神會懲罰那些「幸災樂禍」的人（參 14:21）。神應許懲罰以東人，因為他們對以色列人的苦難感到高興（俄 12-16 節）。約伯的朋友嘲笑他，儘管神接納他貧窮。透過嘲笑約伯，他們實際上是在批評神，因為神對約伯的處境負最終責任。</p> <p>「窮人，貧窮，是神、萬物的創造者和統治者之作；因此，嘲笑窮人的人是在嘲笑那創造他、並且命定其卑賤地位的主。」⁴⁹¹</p>
17:6	<p>假設祖父母是光榮的，「子孫」就像是送給祖父母的至高無上的禮物，這就是這句諺語所假設的，否則他們就不會給比作「冠冕」。在這句諺語中，所羅門描繪了子孫們像他的王冠一樣聚集在他們的祖父周圍。同樣，兒女也會為自己的父親感到自豪，尤其是當他們的父親令人欽佩時。兩條線都鼓勵光榮的行為。亞伯拉罕的眾多子孫無疑會尊他為「眾人之父」（他名字的意思；創 17:5），雅各的孫子以法蓮和瑪拿西也是如此（參創 48:8-22）。所羅門最大的榮耀之一是他的父親大衛。</p> <p>許多祖父母都像麥吉所說的那樣，那毫無疑問是半開玩笑的：「如果我知道孫子孫女有多棒，我就會在生孩子之前先有孫子孫女了！」⁴⁹²</p>
17:7	<p>「愚頑人」與優美深刻的話語（「美言」）並不相稱（「不相宜」），因為美言與愚人的品格不相符。受人尊敬的人說謊同樣令人反感。性格和言語之間應該保持一致。當我們讀到「信心之父」亞伯拉罕在他與妻子的關係上撒謊時，我們會感到畏縮（創 20:1-13）。當掃羅表現得像一位先知時，觀察者同樣感到困惑（撒上 10:10-12）。</p> <p>「吉米·卡特（Jimmy Carter）作總統候選人時承諾永遠不對人民撒謊，他已經意識到誠實對於從政的重要性。」⁴⁹³</p>

⁴⁹¹ Delitzsch, 1:355.

⁴⁹² McGee, 3:60.

⁴⁹³ Hubbard, p. 253.

17:8	<p>這句諺語中的受賄者就是行賄的人。賄賂是有效的手段，充滿魅力。這句諺語並不是鼓勵行賄受賄，只是承認有錢能使鬼推磨。它描述了現實。我們需要意識到賄賂的強大影響力。神對賄賂的看法在 17 章 15 節 和 23 節中相當清楚。⁴⁹⁴</p> <p style="text-align: center;">「在箴言和一般古代觀點看來，只有用於錯誤目的的禮物才是非法的 (17:23)。」⁴⁹⁵</p> <p>哈曼送給亞達薛西王的「禮物」有效地驅使國王支持哈曼消滅猶太人的陰謀 (斯 3:7-13)。</p>
17:9	<p>當我們淡化他人的錯誤，而不是引起注意，我們就會在我們所保護的人 (也許還有旁觀者) 心中激起「愛」。神用基督的血遮蓋了我們的罪，我們因此愛他 (約壹 4:19)。但如果我們告訴別人某人的失敗，我們甚至會失去我們最親密的朋友，包括犯錯的朋友 (參 10:12 ; 11:13 ; 25:23)。當我們這樣做時，我們就扮演了「控告弟兄的人」 (啟 12:10 ; 即撒但本人)。在這裡，隱藏罪行並不意味著忽視它，而是不傳揚它。拿單直接去質問大衛。他沒有公開宣揚王的罪 (撒下 12 章)。另一方面，參巴拉卻到處散佈有關尼希米的謠言 (尼 6 章)。</p> <p style="text-align: center;">「當我們拒絕通過傳開朋友的失敗得益，這種沉默就是最上乘的黃金。」⁴⁹⁶</p>
17:10	<p>智者對他人的糾正所帶來的改進持開放態度。亞比米勒明智地回應了亞伯拉罕的責備 (創 21:25-26)，但愚蠢的希律安提帕一世並沒有接受施洗約翰的糾正 (路 3:19)。</p>

⁴⁹⁴ Toy, p. 341.

⁴⁹⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 628.

⁴⁹⁶ Hubbard, p. 265.

	<p>「嚴厲地責備愚人，他仍會沾沾自喜；但溫和地責備智慧人，他就會牢記在心。愚人全然迷戀自己錯誤的判斷，以至他竟想像不出比自己更能幹的人。智慧人至少在某程度上認識到自己的限制，因而感謝建議和糾正。」⁴⁹⁷</p> <p>「關於人們必須提防的危險人物有五句諺語[見下，第 11-15 節]。」⁴⁹⁸</p>
17:11	<p>舊約中近 100 處提及「背叛」（希伯來 <i>meri</i>）人的地方幾乎全部都描述故意反抗神的人。⁴⁹⁹該隱就是這類人的例子。神派來審判這麼一個人的「嚴厲的使者」可能是：他/她的統治者，神的代表，或死亡。就約押而言，「嚴厲的使者」是所羅門王的統帥比拿雅（王上 2:28-34）。</p>
17:12	<p>愚昧人行事愚昧（「行愚妄的愚昧人」），比被奪去幼崽的母熊更危險。因此，避開這樣的人是明智的。當約押攻擊押尼珥並將他殺死時，押尼珥以慘痛的教訓學到了這個功課（撒下 3:26-27）。</p>
17:13	<p>耶穌教導門徒以德報怨（太 5:43-45）。「以惡報善」的人，從此以後，他的家人就會受到邪惡的困擾。大衛在烏利亞忠心護國後以惡報善，於是，就經歷了這一點。</p>
17:14	<p>人不僅應該避開狂怒的愚人（第 12 節），而且一開始就不應該激起他/她壓抑已久的怒氣。這樣做就像在水壩上挖一個小洞（「如水放開」），只會造成更大的洞和更大的損害。這句諺語告誡人們要避免爭吵：小小的怨氣很容易引發更大的衝突。大衛在這裡提供了一個正面的例子：他明智地忽視那些以惡報善的人，並等候耶和華（詩 38:12-15）。</p>

⁴⁹⁷ Ironside, p. 213.

⁴⁹⁸ Delitzsch, 1:360.

⁴⁹⁹ Waltke, *The Book ... 31*, p. 52.

17:15	<p>這句諺語特別提到了不誠實的法官，但這個原則適用於所有人（參賽 5:20）。彼拉多稱巴拉巴為義，並定耶穌的罪，同時，卻知道他所做的事並不公義（太27:24-26）。</p> <p>「從根本上來說，正義不僅僅是一個習俗或文化、法律或法規、權力或權威的問題。正義是神意願在地若天的表達。不維護正義——無論是在古代以色列還是現代美國——就是褻瀆天父的聖名。」⁵⁰⁰</p>
17:16	<p>這裡的意思是，對於愚人來說，當他無法理解智慧，⁵⁰¹或者不打算遵循智慧之道而行，試圖購買智慧是愚蠢的。如果您不打算將所學到的知識付諸實踐，為什麼還要上學，並且花很多錢接受教育呢？行邪術的西門很愚蠢，他毫無意義地試圖購買神白白賜下聖靈的能力（徒8:18-19）。</p> <p>「人有可能受過教育，卻沒有追求真理的心，因為真理具有教育無法提供的道德維度。」⁵⁰²</p>
17:17	<p>與前面經文中的愚人相反，這句諺語讚揚了真朋友的價值。約拿單是大衛的好朋友。這句諺語的真理最佳的例子一定是主耶穌基督，祂對信徒來說既是「朋友」又是「兄弟」。</p> <p>「朋友與你同樂，與你同哭（羅12:15）；親戚則更像是一個安全網。」⁵⁰³</p>

⁵⁰⁰ Hubbard, p. 247.

⁵⁰¹ McKane, p. 505.

⁵⁰² Larsen, p. 189.

⁵⁰³ Waltke, *The Book ... 31*, p. 57.

	<p>「逆境中的朋友是唯一值得擁有的。更重要的是，按這句諺語來說，他們是唯一值得擁有的朋友。經文並不是關於如何獲得可靠的朋友，而是關於成為可靠的朋友。」⁵⁰⁴</p>
17:18	<p>這是諺語同樣警告人不要為別人的財務承擔義務，這樣做是危險的（參 6:1-5；11:15；22:26）。流便和猶大為便雅憫做了這事（創 42:37；44:32），保羅為阿尼西母做這事（門 18-19 節），但他們全都計算過代價，並準備好承擔後果。有時，承擔他人的債務可能值得考慮。但如果一個人這樣做，而不考慮短期和長期的成本，那麼他就是個傻子。</p>
17:19	<p>人違背神的旨意，就表明他不在乎「爭競」，因為他的任性必然會引起紛爭。同樣，驕傲地提升自己，表明該人不在乎「敗壞」，因為毀滅無可避免會落在驕傲的人身上。「高立家門」不是說打開家門，而是把門建得更高、更華麗，好給別人留下深刻的印象。⁵⁰⁵這種做法在古代近東很常見。正如「喜愛敗壞」的人會自取紛爭，同樣，喜愛炫耀財富的人也會自取滅亡。他的門張揚著他的財富，吸引了竊賊的興趣。那些榮耀自己卻帶給自己毀滅的人包括舍伯那（賽 22:15-19）、約雅敬（耶 22:13-19）和哈曼（斯）。</p> <p>有些釋經家將「家門」比喻為：</p> <p>「……門就是口，所以高立家門，就是自吹自擂——他吹牛太多了（見撒 2:3；箴 18:12；29:23）。」⁵⁰⁶</p>
17:20	<p>這句諺語再次指出了思想（「心」）和言語（「舌」）之間的連結。正如歪曲的思想會導致壞結果，敗壞的言論也會導致壞結果。我們可以在</p>

⁵⁰⁴ Hubbard, p. 267.

⁵⁰⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 634.

⁵⁰⁶ Ross, p. 1019.

	哈嫩王對大衛王的回應中看到扭曲的思想和敗壞的言論，以及由此給亞捫人帶來的惡果（撒下 10 章）。
17:21	「愚昧人」不僅會導致自己的滅亡（第 20 節），還會傷透父母的心（參 25 節）。押沙龍對大衛產生了這種影響（撒下 18:33）
17:22	<p>所羅門談到「憂愁」（第 21 節）後，接下來談到喜樂（參 15:13, 15）。心中的喜悅是身體的「良藥」。相反，沒有快樂會對人身體的健康產生負面影響。現代科學已經證明了這句諺語的真理：身心效應。心理素質可以影響一個人的身體健康。詩篇 116 篇的作者對比了他專注於自己和專注於耶和華時的不同精神狀態。</p> <p>「...興奮和沮喪之間的區別更取決於一個人的屬靈資源，而不是他的環境（參徒 16:25）。」⁵⁰⁷</p> <p>「神希望我們有快樂的心。祂希望我們玩得開心！我們在教會的團契應該是有趣的地方。當我們去教會時，我們應該歡笑、喜樂並讚美神。」⁵⁰⁸</p>
17:23	收受「賄賂」就顯示了「惡人」的本質，並且有可能扭曲正義。「暗中」受賄就是放在內袋：一個隱藏的口袋，所以這筆賄賂是秘密進行的。腓力斯將保羅關在監獄裡兩年，希望使徒向他行賄，他這樣做就扭曲了正義（徒 24:26）。
17:24	聰明人專注於智慧；愚昧人缺乏專注。愚人的心到處遊蕩。保羅警告提摩太提防教導「奇怪教義」的教師。他們沒有專注於上帝的話語，而是被「神話和無窮無盡的家譜」分散了注意力（提前 1:3-4）。

⁵⁰⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 61.

⁵⁰⁸ McGee, 3:61.

	<p>「<i>mebin</i> (有洞察力的人) 的眼睛注視著老師，因為他對老師的教導著迷，並且表現出全神貫注的狀態。<i>k^esil</i> (傻瓜) 目光游移，心緒空虛，他的狀況是用誇張的說法來說，就像一個不聽老師講課的學生可能會讓他的眼睛遊遍教室的每個角落一樣，不留心聽智慧教導的愚人可說是讓眼睛盯著地極。」⁵⁰⁹</p>
17:25	<p>這句諺語與第 21 節中的諺語非常相似，但它補充說，「愚昧子」的父母將遭受嚴重的痛苦。在以色列，頑固地反抗父母的兒子會被石頭砸死 (申 21:18-20)。當拿答和亞比戶在耶和華面前獻上「凡火」時，表現得像個愚昧人，他們的父親亞倫——無疑還有他們的母親——對他們隨後的死亡感到悲傷 (利 10 章)。</p>
17:26	<p>當好人 (「義人」) 不值得懲罰時，懲罰他/她是「不善」的 (不好的)。懲罰正直無過的貴族、領袖 (「君子」) 也不好。有罪之人為了轉移責任而指責無辜者，是一種古老的伎倆。這種行為是另一種對正義的扭曲。以實瑪利暗殺了基大利，然後屠殺了來自示劍、示羅和撒瑪利亞的 80 名男子，以掩蓋他的罪行 (耶 41:1-7)。</p>
17:27	<p>當大衛拒絕回應示每對他的咒罵，並拒絕讓亞比篩向示每報仇時，他顯得「寡少言語」，「性情溫良」 (撒下 16:1-13)。</p> <p>「第一行建議勒住舌頭，與不體貼和不合時宜的談話形成鮮明對比；第二行建議保持冷靜，即精神上保持平靜，與熱情洋溢形成對比。」⁵¹⁰</p>

⁵⁰⁹ McKane, p. 504.

⁵¹⁰ Delitzsch, 1:372.

	「控制言語是智慧聰明的主要標誌。掌握這門藝術的人擁有『冷靜 [字面意思是『涼快』，如 25:25 的『涼水』] 的靈」；沒有蒸汽或煙霧掩蓋他們的言語。他們說話真誠，沒有半點虛假。」 ⁵¹¹
17:28	這句諺語推進了前一句的思想。控制自己的言論不僅是「智慧」，而且這樣做的人也會被其他人認為是明智的。當先知的門徒告訴以利沙，神將在那天把以利亞接走時，以利沙口頭上沒有說甚麼，這為以利沙贏得聲譽，先知門徒都認為他有智慧（王下 2:3, 15）。

3. 友誼與愚蠢 第 18 章

18:1	這句諺語的意思顯然是一個「與眾寡合的」人這樣做是因為他想我行我素，並且不想讓別人限制他（參猶 19 節）。這種方法與常理的智慧背道而馳，因為我們都需要其他人的意見才能做出明智的決定。從這個字的意義上來說，反社會是不明智的（參創 13:11）。 ⁵¹² 這句諺語似乎是在描述羅得，他顯然與亞伯拉罕分離，好在所多瑪隨心所欲地生活。 「……不友善和無理取鬧是密不可分的。」 ⁵¹³
18:2	當愚人應該傾聽並向別人學習時，他卻在說話，並試圖讓他們知道他知道得多。耶穌時代的宗教領袖大部分都符合這種情況。 「不住胡言亂語的才是傻瓜。」 ⁵¹⁴

⁵¹¹ Hubbard, p. 219.

⁵¹² Toy, p. 354.

⁵¹³ Waltke, *The Book ... 31*, p. 69.

⁵¹⁴ Ironside, p. 223.

	<p>「一個總是在說話的人從來不會聆聽；他只會停下來計劃接下來要說什麼。每次說話都證實了他多麼愚蠢。」⁵¹⁵</p>
18:3	<p>邪惡的惡人因他的邪惡而受到他的群體「藐視」，他對敬虔之人的蔑視導致他遭受羞恥和「辱罵」。大多數人不尊重惡人，也不尊重敬虔的人。有時，耶和華會審判這些人，使他們受辱（參耶 24:9；29:18；結 5:14；何 12:14）。耶利米宣布巴施戶珥將因這種惡行在被擄時死（耶 20:1-6）。他不尊重巴施戶珥，並因其邪惡嘲笑他。</p> <p>「有些人無論到哪裡都會帶來快樂；而另一些人則無論何時不在，就會帶來快樂。」⁵¹⁶</p>
18:4	<p>德利奇認為這句諺語是綜合對句，並評論道：</p> <p>「……這讓我們思考到人的言語中蘊含的思想多麼深，內容多麼豐富，使人靈性和道德進步的力量多麼大。」⁵¹⁷</p> <p>司提反在他的敵人面前滿有聖靈充滿的演講是滿有智慧的話語（徒7章），就像使徒行傳中彼得和保羅的許多演講一樣。</p>
18:5	<p>這句綜合性諺語警告人不要給予惡人特別的恩惠，偏袒他們（「瞻徇惡人的情面」）。與之相反，就是對義人審訊不公。經文背景是法庭的司法行政。這是譴責無理偏袒的眾多諺語之一（參雅 2:1-4；提前 5:21）。彼拉多偏袒有罪的巴拉巴，而不是無罪的耶穌（路 23 章）。腓力斯和非斯都撇開無辜的保羅，轉而支持有罪的猶太人——他們誣告保羅（徒 24-26 章）。</p>

⁵¹⁵ *The Nelson ...*, p. 1057.

⁵¹⁶ McGee, 3:62.

⁵¹⁷ Delitzsch, 2:4.

18:6	<p>愚昧人的言語常常引起爭執和暴力 (參 7 節 ; 26:20-22) 。這句諺語的從正面來說是 17:27 (參 17:28) 。記住可拉、大坍和亞比蘭對摩西的指控 (民 16 章) 。</p>
18:7	<p>愚人的話不僅會引起麻煩 (第 6 節) ，並可能導致其他人的「敗壞」，而且也會給愚人帶來麻煩，並導致他自己的「敗壞」。不尊重耶和華的道路的人常常訴諸謊言來實現他們的目標。但謊言會回頭給說謊者帶來羞恥、蔑視和審判。亞拿尼亞和撒非拉對彼得和聖靈說謊，並因此而受死 (徒 5:1-11) 。即使愚人不說謊，他/她的話語通常會給他/她帶來麻煩，因為愚人並不按照神話語生活和說話，而神的話語是最終的現實。</p> <p>「這節經文激烈而戲劇性地描述了愚人將為其肆無忌憚的言論付上代價：這是一個致命的陷阱；另見第 20-21 節。」⁵¹⁸</p>
18:8	<p>這句諺語是指說三道四。在人背後說三道四會傷害別人。別人的秘密訊息對某些人來說就像美味的食物一樣有吸引力，他們會貪婪地吞下它。示巴女王無法抗拒去拜訪所羅門的誘惑，因為她所聽到、關於他的流言是如此令人著迷 (王上 10:1) 。</p> <p>「流言蜚語極具傳染性，人心對它毫無抵抗力，明智的人就透過不重複流言蜚語來隔離流言 (見 16:28 ; 17:9 ; 26:20) ，並避免與說閒話的人為伍 (20:19) 。」⁵¹⁹</p>
18:9	<p>疏忽大意的人，與蓄意破壞的人一樣，都以自己的方式進行破壞。</p>

⁵¹⁸ Murphy, p. 135.

⁵¹⁹ Waltke, *The Book ... 31*, p. 74.

	<p>「後者浪費了他的財產，前者浪費了他的時間。兩者都陷入貧困，就像路加福音第15章的浪子一樣；馬太福音21:30 那個不聽話的兒子顯然也走在同一條路上。」⁵²⁰</p> <p>「懶惰和疏忽的人不僅不能為工作做出貢獻，而且還為工作帶來損害和傷害。」⁵²¹</p>
18:10	<p>在這裡我們可以看到對第9節的毀滅者的防禦。耶和華的「名」就是耶和華本身。那些想躲避毀滅者的人可以透過轉向耶和華，以祂作為他們的「堅固台」，從而尋求庇護。當亞比米勒攻擊提比斯的居民時，他們在城鎮堅固的塔樓中找到了避難所（士 9:50-57）。</p>
18:11	<p>另一種避難所現在出現了。「財物」確實提供了一些安全感，但人們可能會高的估了它幫助人抵禦災難的能力，「正如任何面臨絕症的人所知的那樣」。⁵²²耶穌所描述的無知財主不明智地認為他的財富能保障他的安全，但事實並非如此（路12:16-21；參雅1:10-11；5:1-6）。</p>
18:12	<p>這句諺語與前一句有關富人信賴自己財富的諺語相關（參 16:18a；15:33b）。一顆「驕傲」的心，無論是信靠金錢或是信靠耶和華以外的其他事物，都會墮落（羞辱）。相反，謙卑的人現實地認知到自己在事物中的地位，他們將會被升高。過高的期望會導致失望，但現實的期望會帶來令人鼓舞的「尊榮」。</p> <p>烏西雅王自視過高，於是，耶和華使他降卑（代下 26:16）。相較之下，他的兒子約坦王因在耶和華面前謙卑自己而變得強大（代下 17:6）。</p>

⁵²⁰ Ironside, p. 230.

⁵²¹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 641.

⁵²² Waltke, *The Book ... 31*, p. 77.

18:13	<p>前面的諺語教導我們要受教。這句諺語也說明了這一點。它讓人想起問答節目中的參賽者。有時，他們在聽完整個問題之前就「回答」，回答太早，試圖擊敗對手。結果，他們不僅會失敗，還會因太快回應而感到羞恥（「羞辱」）或尷尬。更好的做法是在做決定之前，先獲取所有所需資訊。當大衛斷定米非波設對他不忠時，他似乎「操之過急」（撒下 16:1-4；19:24-30）。</p>
18:14	<p>人的「心」在神的靈的幫助下，能夠忍受「疾病」，包括心靈的失望（如第 13 節）。「心靈憂傷」意味著憂鬱。</p> <p style="text-align: center;">「如果心靈陷入無力、無助、被動的狀態，那麼在人的能力範圍內就沒有其他支撐力量可以替代它的位置。」⁵²³</p> <p>這就是勸告信徒「要靠主喜樂」的原因之一（腓 3:1；4:4）。尼希米相信靠耶和華而得的喜樂是得力量的秘訣（尼 8:10）。</p>
18:15	<p>謹慎的智者不會過度自信（第 13 節），而是尋求（「得」）更多「知識」。他對自己不知道的事比對自己所知道的事印象更深刻。以斯拉就是這樣的人，他在正確的地方尋求知識：耶和華的律法（拉 7:10）。</p>
18:16	<p>這句諺語中的「禮物」不一定是賄賂。這裡的希伯來文（<i>mattan</i>，參 15:27；21:14）與 17:8 和 23 中翻譯的「賄賂」（<i>sohad</i>）不同。這可能是出於善意，純屬禮節。<i>Mattan</i> 的意思是指一個人給予他人的東西（參創 43:11）。</p>

⁵²³ Delitzsch, 2:10.

	<p>「雖然這不一定是歪曲判斷的賄賂，但它也可能會影響輿論的形成。正如幾乎每個現代國家時事中的「游說」所表明的那樣，它很容易被濫用。」⁵²⁴</p> <p>「我們鼓勵的是禮貌和體貼的行為，向重要人物表示敬意，並將送禮者視為有品位、有教養、體貼和機智的人，值得與這片土地上的傑出公民交往。」⁵²⁵</p> <p>沃特克 (Waltke) 寫道，<i>mattan</i> 描述了出於自私的原因而給予的禮物，目的是獲得比他人更多的優勢，但 19:6 除外。⁵²⁶ 但該詞語在這節經文的意思似乎並非如此。因此，將其應用於一個人透過個人能力 (天賦) 以及物質禮物為他人服務似乎是合理的。示巴女王的慷慨捐贈使她受到所羅門王的青睞 (王上 10 章)。</p> <p>「……透過在義務要求的地方慷慨地給予，並且謹慎地讚揚，一個人不會失去，而是會獲得；不會下降，而是上升。它幫助人克服有限、狹窄環境中的困難，為他贏得感情，並幫助他一步一步高升。」⁵²⁷</p>
18:17	<p>這節經文再次警告人不要做出過早的判斷 (參第 13 節)。先了解所有事實。不要依賴膚淺的研究或有限的資訊。這裡的背景似乎是司法環境。這就是法庭上的運作方式。在辯護律師發表意見之前，檢察官的「情由」可能看起來很有說服力 (「有理」)。掃羅認為他獻祭的理由無懈可擊，直到撒母耳開始盤問他 (撒上 15:13-14)。</p>

⁵²⁴ Murphy, p. 137.

⁵²⁵ Hubbard, p. 254.

⁵²⁶ Waltke, *The Book ... 31*, p. 81.

⁵²⁷ Delitzsch, 2:11.

	<p>「我們必須記住，我們有兩隻耳朵，在做出判斷之前要聽取雙方的意見。」⁵²⁸</p>
18:18	<p>然而，司法程序所能揭露的內容是有限的（第 17 節）。抽籤表達了人渴望獲得神的裁決，因為神控制著抽籤的結果（16:33）。這是對強者（「強勝的人」；例如：士兵）的建議：箴言建議他們透過尋求和遵循神的旨意——而不是武力——來解決他們的內部爭端（「爭競」）。尋求並遵行神的旨意，比用暴力來「止息」爭端更好。希西家王向神禱告，耶和華就對付了他的敵人（王下 19 章）。</p>
18:19	<p>這句諺語延續了人際衝突的主題（18 節）。儘管兩個關係密切的人（「兄弟」）之間可能有隔膜，所羅門暗示關係復和是可能的——儘管非常困難（參 17:14）。前面的箴言主張謙卑是實現和諧的關鍵因素（12、13、15、16 節）。大衛和押沙龍想和好時所面臨的困難，說明了這句諺語的真實性（撒下 14:28）。</p> <p>「沒有什麼糾葛比曾經肝膽相照的弟兄之間的糾葛更難理清。要贏回被冒犯的兄弟，比征服一座城還要困難。」⁵²⁹</p>
18:20	<p>這句諺語的意思是，我們必須安然接受我們所說的話的後果。「充滿」不是快樂，而是充實。然而，「口若懸河，人心歡暢」。⁵³⁰我們必須承擔自己所說的話的後果，所以我們應該小心說話。當雅各偷了哥哥的祝福時，他必須承擔他對父親所說的話的後果（創 27-32）。從正面的方面來說，保羅因為他所做的傳道而享有很大的個人滿足感，正如他書信中許多陳述所反映的那樣。</p>

⁵²⁸ Henry, p. 766.

⁵²⁹ Ironside, p. 236.

⁵³⁰ Ross, p. 1028.

	<p>「自食其果（話語）是矛盾修辭法（oxymoron）；換句話說，用從嘴裡出來的東西來充飢是荒謬的。矛盾修辭法迫使人們認為，無論一個人擺出什麼，無論有益還是有害，他將不得不全盤接受觀眾回報給他的東西。」⁵³¹</p>
18:21	<p>我們不僅要承擔我們所說的話的後果（第 20 節），而且我們所說的話可能具有生死攸關的力量。「它」的先行詞是「舌頭」，「果子」是指「生死」。</p> <p>「『它』一定是指『舌頭』，但喜愛舌頭是什麼意思呢？也許那指的是那些愛聽自己說話的人。」⁵³²</p> <p>這句諺語是對多言者的警告。多說話會帶來死亡和生命，所以，如果你常常說話，就要做好兩者的準備。許多言語可以帶來很多祝福，也可以帶來很多毀滅。</p> <p>「許多人因污言穢語而害死自己，或因虛假的舌頭害死他人；相反，許多人因謹慎而溫柔的舌頭而救了自己的命，也因靈巧而溫柔的舌頭而救了別人的命。」⁵³³</p> <p>「將彼得後書 2 章中的假教師與哥林多後書 2 章 5 章中基督的使者作對比。」⁵³⁴</p> <p>新的主題從 18:22 開始，一直到 19:7。沃特克將這部分稱為「貧窮、財富與同伴」。⁵³⁵</p>

⁵³¹ Waltke, *The Book ... 31*, p. 85.

⁵³² Longman, p. 359.

⁵³³ Henry, p. 766.

⁵³⁴ Ironside, p. 238.

⁵³⁵ Waltke, *The Book ... 31*, p. 93.

18:22	<p>耶和華賜恩惠、福氣予祂所喜悅的人。</p> <p>「這類的措辭，尤其是希伯來文的措辭，與8:35 的措辭驚人地相似，因此表明，在智慧本身之後，上帝所賜最好的福氣就是一個好妻子。31:10 也做了類似的比較，她的價值，就像智慧的價值一樣。」⁵³⁶</p> <p>不過，並不是所有妻子都是「好處」。只有好妻子才是（參 19:13, 14）。路得是模範妻子，為波阿斯帶來了極大的祝福（得 4:9-12）。箴言 31:10-31 所描述的妻子是好妻子的另一個好例子。</p>
18:23	<p>這個對比應該是對富人的警告。窮人常常要提出請求（「哀求」），而富人則常常呼呼喝喝（「用威嚇的話回答」）。金錢可能會誘惑人做出不人道的行為（參雅 2:6）。耶穌關於不饒恕僕人的比喻描繪了這則諺語中提到的兩種人（太 18:23-35）。</p>
18:24	<p>「朋友太多的人會走向毀滅」（NASB）比「擁有朋友的人必須表現出友善」（AV，參NKJV）更符合希伯來文意思。大多數現代英語翻譯表達了與 NASB 相同的解釋，儘管表達方式多種多樣（譯按：《和合本》譯作「濫交朋友的，自取敗壞」，較接近NASB 的翻譯）。所以這句話不是鼓勵人表現友善，而是警告人誤交損友的可能性。</p> <p>有很多朋友是否不智？不，但這句諺語警告說，如果一個人有很多朋友，其中一些可能是假朋友（參耶 38:22）。</p> <p>「朋友重質不重量。」⁵³⁷</p>

⁵³⁶ Kidner, p. 130. Cf. Gen. 2:18.

⁵³⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 97.

	<p>基督徒常將這節經文的第二部分應用於罪人之友耶穌基督（參約 15:12-15；來 2:11, 14-18）。⁵³⁸這固然是合適的，但所羅門的觀點是，與虛假的朋友（24a節）相比，有些朋友可能比我們最親近的血肉之親更忠誠。這樣的朋友才是真正的財富。好心的撒瑪利亞人就是其中之一（路 10:29-37），亞伯拉罕的僕人也顯然是這樣的朋友（創 24 章）。</p>
--	--

4. 討神喜悅的進一步建議 19:1—22:16

正如本書第 10–15 章那樣，隨著內容發展，這個部分（16:1–22:16）也變得越來越難以提綱挈領，因為諺語的分組越來越少。

19:1	<p>這是將德行「純正」的「窮人」與其他人進行對比的兩個諺語之一（參考 28:6）。在這種情況下，與之對比的是一個說謊的、愚昧的富人。窮人的境況更好，因為神獎勵正直的人，而富有的愚人實際上是兩者中較窮的，因為神懲罰那些其身不正、「言語乖僻」的人。他們的物質財富之多，可能表明窮人是貧窮的，因為神在懲罰他；富人是富有的，因為神在祝福他。但在這種情況下，外表並非事實。約伯的朋友們斷定他一定是個大罪人，因為神奪走了他的財富，但他實際上是一個正直的人，神最終也賜福予他（約伯記 42 章）。</p>
19:2	<p>無知可能是福氣，但也是危險的。這句諺語的第二行暗示，匆忙的人（「腳步急快的，難免犯罪」）這樣做是為了滿足他的貪婪。這是從小到大的論證。道德上無知是不好的，但故意無視道德，後果更糟。⁵³⁹</p>

⁵³⁸ 如：Jamieson, et al., p. 468.

⁵³⁹ Waltke, *The Book ...* 31, p. 98.

	<p>「沒有用理智好好控制的慾望會促使人們急於追求自己的滿足。第二行的要點與其說是譴責人做事匆忙，不如說是描述了一種危險：瘋狂追求財富可能會導致罪惡。」⁵⁴⁰</p> <p>在大衛與拿八打交道的例子中，大衛不知道真實的情況，神差遣亞比該警告他，使他免於犯大罪（撒下 25 章）。但後來，大衛故意得罪拔示巴和烏利亞，他明顯知道自己所做的是錯的，於是，神懲罰他（撒下 11 章）。</p>
19:3	<p>祭司責備烏西雅王在香壇上燒香，烏西雅王卻向祭司發怒，他其實是向耶和華發怒。耶和華因他的驕傲而使他患上癲瘋病（代下 26:18-23）。約拿也是故意攻擊耶和華（拿 1:3；4:8-9）。</p> <p>「世人非但沒有因那些促使耶和華毀滅他的罪孽悔改，反而堅信他罪惡的生活方式是正確的，因而猛烈攻擊耶和華，要求神為不實現他的想法、計劃和意願負責。他對耶和華荒謬的憤怒意味著他在達到目標之前經歷滅亡，並認識到自己的不幸。」⁵⁴¹</p> <p>「愚蠢會敗壞一個人的行為，他會承受後果；接著，他就責怪神。」⁵⁴²</p>
19:4	<p>這句諺語與 14:20 和 19:7 的諺語類似。財富會吸引許多所謂的「朋友」，但窮人的「朋友」很可能會拋棄他/她。這是評估朋友的另一個警告（參 14:20；18:24）。約伯的經歷說明了他很富裕時，許多人聽從他。但當他失去了財富，那些人就鄙視他（伯 29:21-30:1）。</p>

⁵⁴⁰ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 648.

⁵⁴¹ Waltke, *The Book ... 31*, pp. 99-100.

⁵⁴² Fox, *Proverbs 10—31*, p. 649.

19:5	<p>人種的是什麼，今生來世收的也是什麼（加 6:7）。即使神在某些作偽證的人和說謊的人死前沒有懲罰他們，當他們站在神面前接受審判，神仍然會懲罰他們（來9:27）。</p> <p>「雖然這基本上是以司法程序為背景，但該原則適用於所有言論。」⁵⁴³</p> <p>向所羅門王說謊的妓女立刻受到懲罰（王上 3:16-27）。耶洗別在不公義地殺害拿伯之後也慘死了（王上 21:9-16；王下 9:10, 30-37）。耶穌審判中作假證供的人顯然暫時逃脫了懲罰（太26:59-66）。至少，我們在聖經中沒有讀到他們受到懲罰。</p>
19:6	<p>金錢影響的涵義延伸自前一節。一個以「好施散」著稱的人會發現許多募捐的呼籲都來到他面前。一些中彩票的人發現，他們有非常友善的「親戚」，而他們卻從來不知道他們存在。示劍人渴望與雅各的家族通婚，這樣他們就可以分享雅各的財富（創 34:23）。</p> <p>「這句話和第4節一樣，是對被金錢污染的友誼的諷刺。其教導的意義在於教人們提防虛假的朋友。」⁵⁴⁴</p>
19:7	<p>這節經文的第一部分用了誇張手法（誇張意味著不完全按字面意思理解）。重點在於：人們會避開窮人——他們的親戚會這樣做，甚至他們的朋友也會這樣做。甚至他們想交友也交不了（7c節）。約瑟在為管家解夢後發現這是真的。管家「忘記」約瑟，可能是因為約瑟沒有能力進一步幫助管家（創 40:23）。</p> <p>第8至15節是一系列關於智慧的諺語。</p>

⁵⁴³ Longman, p. 366.

⁵⁴⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 650.

19:8	<p>獲得智慧的人將保全自己的生命（「愛惜生命」），而按照神所啟示的真理生活的人將繁榮興盛（「必得好處」）。使徒保羅就是這句諺語的證明。儘管他殉道而死——大概在他五十多歲的時候——他經歷了許多足以叫大多數人死去的經歷（林後 11-12 章）。他平安、喜樂、滿足地死去（提後 4:7）。</p>
19:9	<p>這句諺語與第 5 節的諺語幾乎相同。在那裡，我們得知作偽證的人不能逃脫，而在這裡，我們得知他的命運將會是什麼。加略人猶大承認出賣了「無辜之人的血」（太 27:4），不久後就永遠滅亡了（太 27:5；約 17:12）。</p>
19:10	<p>享樂和奢華的生活「愚昧人不合宜」，因為他不配得到這些。然而，有時愚人確實過著奢侈的生活，至少有一段時間是如此——就像拿八一樣（撒下 25:2, 25, 37）。同樣，「愚昧人說美言本不相宜」（17:7），「愚昧人得尊榮」，也是如此（26:1；參 30:21-22）。</p> <p>這句諺語的第二行提出了另一個不恰當的情況：「僕人管轄王子」。雖然這種情況偶爾會有好結果，例如約瑟的情況（創 47:14-20），但通常情況並非如此，例如耶羅波安王一世（王上 11:26）和心利王（王上 16:9-18）。一般來說，奴隸並沒有能力統治。羅馬歷史學家塔西佗形容羅馬總督腓力斯（徒 23:33）「行各樣的殘忍和淫欲，用奴隸的本能行使國王的權力」。⁵⁴⁵</p>
19:11	<p>以掃顯然「不輕易發怒」，當他遇見從巴旦亞蘭回來的雅各時，他不再介懷雅各對他的許多冒犯（創 33:4-9）。</p>

⁵⁴⁵ Tacitus, *The Histories*, 5:9.

	<p>「未經判斷的倉促憤怒，顯出不受控制的脾氣，這表明一個人從未在神的學校裡學習過自治的偉大教訓。自大、自負的學究 [即：過分關心細節和規則] 無法放開對他造成的傷害。只要有機會，他就不得不向冒犯者發洩憤怒。有健全判斷力和分辨能力的人懂得放過可能刺激他人的冒犯和看似帶侮辱性的輕視 [參14:29；26:21]。」⁵⁴⁶</p>
19:12	<p>與那些不輕易發怒的人相反（第11節），「王」可以利用他們的權力向他們不喜歡的人發出「忿怒」。相反，王的「恩典」可以帶來極大的祝福。因此，這句諺語建議人避免統治者的憤怒，並尋求他的青睞（參16:10-14）。約瑟的法老王對他的膳長發怒，並恩待酒政（創世記40章）。</p>
19:13	<p>「愚昧的兒子」和好爭吵的「妻子」都會使人的生活變得悲慘。愚昧的兒子毀掉了父親，因為他剝奪了父親的愛、快樂和支持（參17:25）。妻子不斷地與丈夫爭吵，使丈夫本以為安寧的家變得一片混亂，使他得不到安息。事實證明，瑪拿西王是個愚昧的兒子（王下21：9-16），而掃羅的女兒米甲則是一個好爭吵的妻子的例子（撒下6：16-23；代上15:29）。這句諺語以兒子和妻子為例，但同樣適用於愚昧的女兒和好爭吵的丈夫。</p> <p>「『不斷滴水的屋簷』跟『喋喋不休的夏娃』不相伯仲。」⁵⁴⁷</p>
19:14	<p>「祖宗」可以為他們的後代留下房屋和財富的物質遺產，但只有「耶和華」可以提供最大的遺產：敬虔的妻子。因此，在祈禱中仰望祂，以獲得這份偉大的禮物是明智的。這句諺語並不保證每個祈求神賜下敬虔妻子的男人都會得到一個。這諺語乃是指出人得著敬虔妻子要歸功於耶</p>

⁵⁴⁶ Ironside, pp. 245-46.

⁵⁴⁷ Waltke, *The Book ... 31*, pp. 107-8.

	<p>和華，而不是丈夫的智慧。「讚美真神，萬福（包括『賢慧的妻』）之源！」神如何為以撒預備審慎的利百加作妻子，這個故事強調了他倆的結合是神的天意和引導（創 24 章）。路得的故事是另一個例子（得 2-4 章）。</p> <p>「年輕人，這應該告訴你一點甚麼。你想要一個好妻子嗎？給一個好妻子的人不是女兒的父親。許多父親很高興能夠擺脫他的女兒。但是，我們的天父有很多好的妻子可以賜給人。與祂保持聯繫，祂就會引導你找到合適的妻子。祂想給你合適的妻子。」⁵⁴⁸</p> <p>我可以證明這一點。當我還很小的時候，我就開始祈求上帝給我一個好太太——對我來說最好的一個。隨著時間過去，他把瑪麗和我帶到了一起，儘管她住在新澤西州，而我住在伊利諾伊州。自從我們結婚以來，我們常常驚嘆我們彼此多麼相配，我們感謝神讓我們走在一起。</p> <p>「箴言 19:11-14 是 [箴言] 關聯序列的一個例子。忍耐的重要性（第 11 節）讓人想起國王的憤怒（第 12 節），它與忍耐相反，是危險的暴怒。內容延伸至第 13 節煩躁的妻子，該諺語讓這個負面的圖畫比較平衡。」⁵⁴⁹</p>
19:15	<p>這句諺語是警告「懶惰」的眾多諺語之一（6:6, 9-11；10:26；13:4；20:4 24:33-34；26:16；參弗 5:16；西 4:5）。懶惰是惡行，因為它意味著浪費神給我們的寶貴禮物，就是時間；我們是時間的管家。懶惰是危險的，因為它會導致更糟糕的事情：一般來說，懶惰使人懈怠，最終導致飢餓。在耶穌關於兩個兒子的比喻中（太 21:28-31），兒子告訴父親他要去葡萄園工作，但他沒有這麼做，他是懶惰的。</p>

⁵⁴⁸ McGee, 3:66.

⁵⁴⁹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 480.

	<p>「一旦人選擇懶惰，那疲憊就像身體疾病一樣，使他變得遲鈍、呆滯。」⁵⁵⁰</p>
19:16	<p>「誠命」指的是神的誠命（參 6:23）。[英譯的]「魂」就是生命。通常，遵循神指示的人比那些忽視神指示的人活得更長，儘管也有例外。那些遵循祂關於救恩的指示的人會經歷永生（「保全生命」），但那些不這樣做的人則會遭受永恆的死亡（「必致死亡」）。雅各在生命的最後時刻說：「我一生的年日又少又苦」（創 47:9）。這是事實，因為雅各一生的大部分時間都無視上帝的誠命。有一句話說：「若非神的話語讓你遠離罪，罪就會讓你遠離神的話語。」</p>
19:17	<p>撒勒法的寡婦因在以利亞的苦難中服侍他而得到豐厚的獎賞，有源源不斷的油和源源不絕的糧食（王上 17:10-16）。那些主今生沒有報答的人，將在來生得到補償（參太25:40）。彼得沒有錢給聖殿美門口的乞丐，但他把自己有的給了他（徒3:6）。</p> <p>「懷著慈愛憐憫的心賜給面對苦難者的金錢和財物不會永遠消失。祂（耶和華）留意到每一件小事，而且必親自確保所有人都得到償還；我們可以肯定，利益會遠遠超過以任何其他方式所能實現的。」⁵⁵¹</p>
19:18	<p>如果父母在還有希望糾正孩子的時候不管教他的孩子，他實際上（儘管不一定有意地）是表達了他甘願任由孩子自生自滅。如果父母不加以管教來制止孩子的愚蠢行為，那就會導致孩子死亡。⁵⁵²有些父母因為疏忽照顧而讓孩子誤入歧途。在某種程度上，以利和大衛的情況似乎就是如</p>

⁵⁵⁰ 同上，p. 655.

⁵⁵¹ Ironside, p. 249.

⁵⁵² Whybray, *The Book ...*, p. 110.

	<p>此 (撒下 2:12-17, 22-25 ; 撒下 13-14 章)。「管教」(希伯來文 <i>yasser</i>) 包括懲罰 (嚴厲的斥責或責備) 以及指導。</p> <p>「孩子由父母管教比由懲教機構的執法人員管教更好。」⁵⁵³</p> <p>「教師不應該把管教看作目的，而應該以管教為手段。如果他想在孩子有罪的情況下處死他，他就會把管教變成報復，讓自己被激烈的情緒驅使，遠離糾正的正確終點，越到界線之外。」⁵⁵⁴</p>
19:19	<p>不受控制的脾氣會不斷地給它的主人帶來新的麻煩。言下之意是，拯救這樣的人擺脫他因脾氣而陷入的麻煩是徒勞無功的。掃羅王就是一個典型的例子，因為他從未學會停止憎恨大衛。</p> <p>「兒子是透過父母的管教來糾正的，而性急的人則必須讓自己缺點的後果懲罰他，從而糾正他。明智的父親不會干涉神賞罰道德因果秩序的運作。諷刺的是，「救」「暴怒的人」反而會陷入不健康的關係之中。」⁵⁵⁵</p> <p>「再三的善意都會在心懷惡意的人身上付諸東流。」⁵⁵⁶</p>
19:20	<p>不僅父親需要管教兒子 (18 節)，兒子也需要「聽」父親的「勸教」，「受」父親的「訓誨」。謙虛、受教的精神，尤其是在年輕時，會使人生活有智慧。摩西給了約書亞很好的建議 (書 1:5-9)，約書亞聽從了這些建議，結果他做事明智。</p>

⁵⁵³ Wiersbe, p. 105.

⁵⁵⁴ Delitzsch, 2:30.

⁵⁵⁵ Waltke, *The Book ... 31*, p. 113. Cf. Delitzsch, 2:31.

⁵⁵⁶ Jamieson, et al., p. 468.

19:21	<p>人計劃各種各樣的事情，但只有神認可的事情才會實現。祂是至高無上的，並決定結果。因此，我們應該謙虛，但不要抱著宿命論，相信命運。保羅計劃前往亞細亞和庇推尼，聖靈關閉了這些門，卻帶領他到馬其頓（徒 16:6-10）。</p>
19:22	<p>從長遠來看，品格（「仁慈」和誠實）比財富更有價值。不幸的是，拿八的想法恰恰相反（撒下 25 章）。</p> <p>「善良、仁慈的心吸引所有人，那無私和為他人著想的精神充滿魅力。但是，承諾作大事卻無法實現是應受譴責的。情願家徒四壁，並坦承自己無力成就內心的渴望，也不要信口開河，結果被證明不值信任。」⁵⁵⁷</p>
19:23	<p>這句諺語強調了敬畏耶和華的心理益處之一：良好的睡眠（參 14:27；詩 91:1）。良心不安或毫無根據的恐懼不會讓敬畏神的人徹夜難眠。他/她知道「神使萬事互相效力，叫愛神的人得益處」（羅 8:28）。彼得似乎能夠在監獄裡安然入睡，並在第二天接受希律面前的審訊，因為他對主有信心（徒 12:6）。</p> <p>「創世記19 章和士師記19 章載有旅行者的故事，他們在一個陌生的城鎮過夜，儘管他們已經在某人的家裡尋求庇護，但他們還是面臨著難以置信的邪惡。這些故事告訴我們，在古代世界，遠遊並不安全，惟一的倚靠就是耶和華。」⁵⁵⁸</p>
19:24	<p>這句幽默而諷刺的諺語描繪了一個人懶惰得甚至無法將盤子裡的食物送到嘴裡（參 15 節；26:15）。也許他的手很冷，所以情願把手放在口袋裡</p>

⁵⁵⁷ Ironside, p. 253.

⁵⁵⁸ Longman, p. 371.

	<p>，而不是用雙手來進食。⁵⁵⁹諺語重點是：懶惰的人要承擔自己懶惰帶來的後果。參孫本應與耶和華的敵人作戰，卻躺在一個非利士女人的懷裡——他也因此而死（士 16 章）。這個警告適用於那些懶得完成他們開始的專案的人。⁵⁶⁰</p> <p>「第一行的形象很容易延伸到對所有事情的疏忽。許多獲利的機會出現，但懶惰者拒絕做出絲毫努力來把握良機。」⁵⁶¹</p> <p>「神的話是我們的食物。我知道有些基督徒手裡拿著聖經，但卻懶得讀。」⁵⁶²</p>
19:25	<p>懲罰那些嘲笑別人的人（譯按：即和合本，「褻慢人」），能夠向天真的人（「愚蒙人」）傳達有用的訊息：不要模仿這種行為。對懲罰的恐懼確實對天真的人有阻嚇作用。斥責智者也有好結果：幫助智者修正自己的行為（「明白知識」）。同樣的建議也出現在 21:11。</p> <p>「智者總是不厭其煩地強調，接受糾正是智慧的一部分。」⁵⁶³</p> <p>保羅指示提摩太糾正以弗所的假教師。希望他們中有些人是明智的（提前 1:3-4），而其他人顯然是褻慢人（提前 5:20）。</p>
19:26	<p>這句諺語所指的是虐待父母，而不僅僅是不服從父母。它違反了第五誡：孝敬父母（出 20:12；申 5:16；弗 6:1-3）。所羅門指出違反者必承受羞辱和恥辱，這與榮譽恰恰相反（參加 6:7）。</p>

⁵⁵⁹ Henry, p. 768.

⁵⁶⁰ Whybray, *The Book ...*, p. 111.

⁵⁶¹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 660.

⁵⁶² McGee, 3:67.

⁵⁶³ Murphy, p. 146.

	<p>在「末世」（提後3:1），兒女在言語或身體上攻擊父母，並把他們趕走，而不是在他們晚年照顧和供養他們，越來越常見。耶穌譴責法利賽人虔誠地逃避為人父母的責任（太 15:4-7）。波阿斯提供了一個照顧婆婆拿俄米的好例子，拿俄米可能不是怎麼容易相處的人，因為她承認自己感覺很苦澀（得1:20-21）。</p> <p>德利奇認為，這節經文中「父親」和「兒子」重複出現，標誌著新的箴言部分開始（參10:1；13:1；15:20）。⁵⁶⁴</p>
19:27	<p>這句諺語反面地表述了第 20 節和其他地方正面表達的思想。停止堅持父母良好的指導將會導致羞恥。</p> <p>「僅僅一次聽取明智的建議是不夠的：這是一個持續的過程。智者警告兒子不要認為他會達到不需要更多指導的地步。汲取智慧是終生的過程。」⁵⁶⁵</p> <p>「如果不繼續留意智慧，墮落的人類就會不知不覺地偏離智慧。即使是古代以色列的智慧典範所羅門，當他不再聽自己的箴言，也會誤入歧途……」⁵⁶⁶</p>
19:28	<p>這句諺語的第一行再次警告不要做偽證，特別是當偽證是出於對法律制度的蔑視。在針對拿八的訴訟中，作偽證的人是「無價值的」（字面意思是「敗壞的」，希伯來語 <i>beliyya'al</i>）證人（王上 21:13）。</p> <p>「……28b節的意思是，邪惡——即道德敗壞的事物，對於不敬虔的人來說是美味佳餚，他熱切地吞下；行惡對他來說是，如我們所說的，“ein wahrer Genuss” [一種真正的享受]。」⁵⁶⁷</p>

⁵⁶⁴ Delitzsch, 2:35-36.

⁵⁶⁵ Longman, p. 372.

⁵⁶⁶ Waltke, *The Book ... 31*, p. 124.

⁵⁶⁷ Delitzsch, 2:38.

19:29	<p>神為頑固的嘲笑者和愚人注定了不可避免的懲罰（「鞭打」）。有時神的「刑罰」直接來自神自己，例如可拉、大坍和亞比蘭的例子（民 16:32）。有時，他的「鞭打」是透過他的人類代理人間接進行的。以西結解釋說，刀劍、饑荒、野獸和瘟疫是耶和華懲罰猶大人的工具（結 14:21）。在所有情況下，神都是懲罰的最終來源。</p>
20:1	<p>寫這句諺語的智者將「酒」和「烈酒」擬人化（參英譯；希伯來語 <i>shekar</i>：除酒以外的所有酒精飲料，尤其是棗子製成的酒，或者啤酒；參 31:4, 6）。他這樣做是為了教導人，那些被酒精控制的人經常嘲笑聖潔的事物，而且經常違反道德和禮節的界限（參弗 5:18）。</p> <p>「酒的兩個方面——使用和濫用，好處和詛咒，在神眼中被接受和憎惡，交織在舊約的結構中。酒可以使人的心高興（詩 104：15）或者使他的思想出錯（28:7）；它可以與歡樂有關（傳 10:19），也可以與憤怒有關（賽 5:11）；它可以用來揭露挪亞（創 9:21）[和羅得（創 19:30-38）] 的恥辱，也可以在麥基洗德手中使亞伯拉罕得榮耀（創 14:18）。」⁵⁶⁸</p>
20:2	<p>激起統治者的憤怒就像驚擾「獅子」一樣危險（參 19:12）。兩者都能對「惹動他怒」的人造成很大的傷害。哈嫩王激起了大衛的憤怒，並為此後悔（撒下 2:10）。那些因拒絕聖子而激怒最偉大君王的人將嚐到神憤怒的滋味（參啟 6-19 章）。</p> <p>「亨利八世對教皇阻止他離婚和再婚的計劃感到憤怒，這既不是皇室憤怒的第一個例子，也不是最後一個例子。」⁵⁶⁹</p>

⁵⁶⁸ *The New Bible Dictionary*, s.v. "Wine and Strong Drink," by F. S. Fitzsimmonds, pp. 1331-32.

⁵⁶⁹ Hubbard, p. 252.

20:3	<p>當爭吵變得激烈時，關心自己「尊榮」的精明人就會停止爭吵，並抽身離開（參腓 4:5）。急於爭鬥的人卻顯出自己是個愚妄人（參 17:14）。由於挑起了與法老尼哥不必要的爭鬥，善良的約西亞王過早地失去了他的榮譽和生命（代下 35:20-24）。</p> <p>「控制脾氣的人無論受到多大引誘，都拒絕挑起爭吵，一旦別人敢挑起爭端，他們也準備好介入。」⁵⁷⁰</p>
20:4	<p>這是另一個警告律法帶來報應的諺語（加 6:7）。使徒保羅無論走到哪裡，都勤奮而忠實地播撒福音的種子。當他去世時，許多人已經成為基督徒。他並不懶惰，而是「無論得時不得時」都努力工作（提後 4:2；參加拉 6:9）。</p> <p>「懶惰人用各種藉口放棄親自勞動，當其他人在工作時，他就忽視了在自己的田地耕種。因此，當收穫的季節到來，他的田地是光禿禿的，人們發現他在他在向（他所說的）「更幸運的鄰居」討飯。事實上，這跟運氣毫無關係。一分耕耘，一分收穫。懶惰的人則自食其果。」⁵⁷¹</p> <p>「這 [這句諺語] 讓我想起了一個人，他的房子屋頂漏水。他不修屋頂，是因為他不想在下雨的時候修理屋頂；而在不下雨的時候，他就覺得屋頂不需要修復。」⁵⁷²</p>
20:5	<p>一個「明哲」的人會巧妙地汲取別人的「謀略」，就像採珠人從「深水」之處提取珍珠一樣（參 18:4）。因為人心極度邪惡（耶 17:9），而且這些計謀藏得很深，所以，這些計劃很可能是行惡的計劃。⁵⁷³大衛生病時感覺到那些來看望他的人正在製定計劃來對付他（詩 41:6；參詩</p>

⁵⁷⁰ 同上, p. 213.

⁵⁷¹ Ironside, p. 261.

⁵⁷² McGee, 3:68.

⁵⁷³ Waltke, *The Book ... 31*, p. 131.

	<p>64:5-6)。耶穌也「知道人心裡所存的」(約2:25)，並且常常巧妙地把它引出來。</p> <p>「一個有洞察力、有能力的人會聽取他人的建議並享受他們的智慧。」⁵⁷⁴</p>
20:6	<p>許多人很快就表現出自己的忠誠和仁慈(「忠信」)，就像約伯所做的那樣(伯 29-31 章)。更多的人肯定自己的善良。但當他們面對有需要的人，考驗就來了。好撒瑪利亞人對受傷鄰居的反應證明了他是「忠信」的(路10:30-37)。所以，明智的人不會按別人的職業來衡量該人的品格，而是按他的表現來衡量。</p>
20:7	<p>靠著神的恩典，真正公正的人(「義人」)會透過他的生活方式(「行為純正」)來證明他的公義，而他的直系子孫也會從他的正直中受益。亞伯拉罕就是一個出色的例子(創 17:1-9)。</p>
20:8	<p>王的「眼目」也許就是他的心眼。他了解或察覺到有惡事發生，因此維護正義(參第 5 節)。並非每個君王都會這樣做，但那些以正義見稱的王會這樣做。所羅門看出了站在他面前的妓女圖謀不軌，仔細端詳分析，並公正地作出了公正的判決(王上 3:16-28)。</p>
20:9	<p>儘管義人「行事純正」(第7 節)，而且公正的君王能剷除罪孽(第8 節)，但沒有人能聲稱自己的心是百分百純潔的(參20 :9)。這句諺語以反問的形式提出，旨在促使讀者尋求自身以外的潔淨——只有神才能這樣潔淨人。耶穌時代大多數自以為義的以色列人頑固地拒絕承認他們需要神的義(參太23:36)。這仍然是阻礙人相信基督的普遍問題。相反，他們更相信自己正直善良。</p>

⁵⁷⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 664.

20:10	<p>騙人的（「兩樣的」）「法碼」（在秤上）和「升斗」（容器）只是各種形式的欺詐和欺騙的兩個例子。神憎惡所有這些扭曲正義的行徑，因為祂是公正的，而且，欺騙性的行為違背了祂的本性和旨意（參 16:11；20:23）。欺騙傷害了被欺騙的買家，也傷害了賣家，因為他的會因欺騙性交易而受到神的審判。耶穌推翻了聖殿院子裡兌換銀錢的桌子，不僅因為他們在祈禱的地方做生意，還因為他們欺騙了人們（太21:13）。</p>
20:11	<p>「動作」是品格的可靠指標，即使是孩子也會透過他/她的行為來顯出其好壞（「是清潔，是正直」）。當行為與口中的善互相矛盾，好話就不會給人留下什麼深刻的印象。撒母耳小時候的行為顯示了他對神的敏銳（撒上 3:18-21）。</p>
20:12	<p>在箴言中，「聽的耳」通常指可教性，而在這裡，正如本書中經常出現的那樣，「看的眼」意味著道德洞察力。這些器官一起意味著此處說明智慧的應用。神賦予人接受指導和理解好與壞的能力，即使他們因罪而有缺陷（第9節）。挪亞順從「耶和華所吩咐的一切話」（創 7:5），就像摩西一樣（出 40:16），這證明他是受教的、有洞察力的。</p>
20:13	<p>這是另一個對懶惰的警告（參 4 節；6:9-10；19:15；24:33-34；弗 5:15-16）。顯然，大衛在本應積極主動的時候卻很懶惰，這導致他與拔示巴犯罪，得罪烏利亞（撒下 11:1）。</p>
20:14	<p>在談判中，某些商品的潛在買家通常會告訴賣家，他的產品是劣質的，不值他的要求。然而，討價還價結束後，買家帶著他的東西離開，他會向其他人吹噓他買的價格是多麼便宜。以弗倫似乎與亞伯拉罕進行了</p>

	<p>以物易物的交換，一開始，在議價購買麥比拉洞時，以弗倫向他提出的售價不菲（創 23 章）。但亞伯拉罕願意支付要價。</p> <p>「[箴言] 的單元現在從因漠不關心而失去財產（第 13 節）轉變為通過主動邪惡而獲得財產。」⁵⁷⁵</p> <p>「[議價] 是一種日常經驗；但這句諺語間接警告人們不要像一般人那樣說謊，並表明人們不應該因而受驚、受騙。」⁵⁷⁶</p>
20:15	<p>這些諺語的收集者從市場上的誇誇其談（第 14 節）轉向一般的知識性言論。比金子、寶石更值錢的東西，是討價還價也買不到的。「知識的嘴」是指說出與神所命定的道德一致、經過深思熟慮的話語的嘴唇（參 3:13-15）。這些謹慎、真實的話背後是「長期、艱苦的教育」。⁵⁷⁷亞希多弗因向大衛和押沙龍提供好建議而享有盛譽，使他「出的主意好像人問神的話一樣」（撒下 16:23）。這是眾多「強如」類型的諺語之一。</p>
20:16	<p>所羅門建議說，一個人為另一個人承擔義務時，若這個人對他來說是陌生人或外邦人，就不太明智（參 6:1-5; 11:15; 27:13）。這樣的陌生人是一個很大的風險。如果你借錢給他，請確保你有一些抵押品，例如他的衣服或其他抵押品，這樣他就會償還債務。這句諺語鼓勵我們要別人履行自己的義務。這不僅是給妓女的抵押品。⁵⁷⁸他瑪明智地以猶大的印章、繩索和權杖作為抵押，這樣她就可以追究他對她所做的事（創 38 章）。</p> <p>。</p> <p>「這些警告 [20:16 及相同的 27:13] 不僅是涉及到保護個人財富或聲譽。社會穩定是首要考慮因素。輕率的承諾或魯莽的承諾會導</p>

⁵⁷⁵ Waltke, *The Book ... 31*, p. 142.

⁵⁷⁶ Delitzsch, 2:49.

⁵⁷⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 144.

⁵⁷⁸ M. Dahood, "To Pawn One's Cloak," *Biblica* 42 (1961):359-66 支持較狹義的意思。

	<p>致經濟不穩，爾虞我詐。這也會使騙子猖獗，危害可靠者的信用。個人破產案例與日俱增，顯示借貸、作保、作貸款人風險極大。波洛尼厄斯 (Polonius) 對他的兒子、哈姆雷特的朋友萊爾提斯 (Laertes) 的建議也相仿：既不要做借款人，也不要做貸款人，因為貸款常常會一去不返，並且使人失去朋友，而借款則會削弱資源管理。——《哈姆雷特》，第一幕，第三場。」⁵⁷⁹</p>
20:17	<p>任何以欺騙手段 (「以虛謊」) 獲得的東西，一開始可能會滿足騙子，使他喜悅，就像甜的「食物」在口中的味道一樣。但最終，事實證明，這不僅不能令人滿意，而且對他/她來說是毀滅性的 (參 9:17-18 ; 23:31-32) 。口腔中的「塵沙」不僅缺乏味道和營養，而且會損壞牙齒，使人進食時感覺痛苦和困難。約瑟的哥哥們以為，賣掉約瑟就能過更無憂無慮的生活，但他們把約瑟賣給米甸人後，卻從此活得更如悲慘。另一個例子是加略人猶大與以色列祭司長的交易 (太 26:14-16 ; 27:3-5) 。</p>
20:18	<p>如果一個人必須參與戰爭 (「打仗」) ，他只有在獲得明智的建議 (「智謀」) 後才應該這樣做，就像人通常在獲得建議後才準備任何計劃一樣 (參 11:14 ; 15:22 ; 路 14:31-32) 。在使用武力之前，人應該確保他的目標和方法與本書卷的教導一致。</p> <p>「這句諺語是透過平行句銳化效果的好例子。智者首先指出一般原則，然後將其應用於一個特定領域，即戰爭。不過，一般原則讓讀者可以將這個思想應用到其他方面。」⁵⁸⁰</p> <p>「這句諺語可以廣泛地應用到在今生掙扎求存。」⁵⁸¹</p>

⁵⁷⁹ Hubbard, p. 174.

⁵⁸⁰ Longman, p. 382.

⁵⁸¹ Murphy, p. 152.

	<p>羅波安王沒有尋求神的建議，就愚蠢地決定與以色列北部支派開戰。但耶和華仁慈地透過先知示瑪雅告訴王要停止這樣做，羅波安也明智地服從了（代下 11:1-4）。</p>
20:19	<p>「往來傳舌」的人會「洩漏密事」，在言語上並不謹慎。他缺乏愛，損害別人的名譽，這顯示他缺乏智慧。因此，人不應該與喜歡說三道四的人交往（「大張嘴的」，即喜歡談論別人私生活的人；參 11:13；18:8；25:23；提前 5:13）。使徒保羅必須對付那些為了個人利益而故意扭曲他教導的人（羅 3:8）。</p> <p>「當面奉承的人也很容易在背後誹謗別人。透過溫柔、狡猾的言語和方式，他會贏得受害者的信任，訴諸其自尊和對別人認可的渴求，放下戒心，直到受害者把不該說的都說盡了。當他這樣引誘別人敞開心扉後，他就會走到別人那裡，把他剛剛聽聞的東西說得鉅細無遺，以同樣的方式奉承他們，讓他們以為只有他們是他特別恩寵的對象。沒有比這更可憎的人了。」⁵⁸²</p>
20:20	<p>咒罵自己的「父」或「母」與尊敬他們相反。咒罵父母的人會早逝（參 19:26；出 21:17；利 20:9），因為神命令人孝敬父母（出 20:12；申 5:16；弗 6:1-3）。「咒罵」（希伯來語 <i>meqallel</i>，此處為 Piel 形式）的意思是宣布某人無足輕重，以誹謗他/她。「他的燈必滅」是死亡的隱喻（參 13:9；24:20；伯 18:5），「變為漆黑的黑暗」指的是邪惡的時期。含不尊重他的父親挪亞，他的子孫因含的罪而受到神的咒詛（創 9:22-25）。</p>
20:21	<p>這句諺語中的「產業」顯然是過早到來的——透過請求或不誠實的行為（參 19:26）。無論哪種情況，結果往往是得不到神賜福，因為動機是</p>

⁵⁸² Ironside, p. 267.

	<p>自私的 (參 21:6 ; 28:20) 。浪子就是這句諺語的一個明顯例子 (路 15:11-24) 。</p> <p>「這樣的財富可能會被浪費，而且往往會使人不主動工作。」⁵⁸³</p> <p>「智者們對倉促的行為存有一定的懷疑。這似乎暗示人所追求的東西超出了神所分配的範圍——超出了一個人勞動的自然成果 [參 10:22]。」⁵⁸⁴</p>
20:22	<p>保羅寫道：「不要以惡報惡……親愛的弟兄，不要自己申冤，寧可讓步，聽憑主怒；因為經上記著：『主說：申冤在我，我必報應。』」（羅 12:17, 19）他這樣寫時，顯然想到了這句諺語。當示每咒罵大衛，並向他丟石頭時，正是這句諺語所表達的真理支撐了大衛（撒下 16:5-12）。</p> <p>「對於我們中的一些人來說，沒有什麼教訓比把我們所有的事情交託給主更難學的了，尤其是當我們感到自己受了委屈和差劣的待遇時。」⁵⁸⁵</p> <p>「尋求報復顯明人對神的正義缺乏信心。」⁵⁸⁶</p>
20:23	<p>這句諺語重申了已經給予的建議（參 11:1a；20:10），但由於前一節經文所述，它再次出現。採取不當報復的一種形式是讓天平向有利於自己的方向傾斜。當人們獻上每年的「半舍客勒」時，以色列的祭司很容易篡改天平，因為舍客勒不是硬幣，而是衡量重量的法碼（出 30:11-16）。這裡所說的是作弊，雅各「寫了一本關於作弊的書」。</p>

⁵⁸³ Buzzell, p. 949.

⁵⁸⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 672.

⁵⁸⁵ Ironside, p. 269.

⁵⁸⁶ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 673.

20:24	<p>由於神最終控制著所發生的一切，無論人如何明智地計劃將來（參 16:1, 9；27:1；詩 37:23；耶10:23；路12:19-20；雅 4:14），人始終無法完全確定未來（「明白自己的道路」）。因此，我們必須將自己的道路交託給神，並且信靠祂（3:5-6；參耶 10:24）。以色列軍官在準備渡過約旦河、進入應許之地時，就這樣做了（書 3:2-5, 10）。摩西請求耶和華讓他知道神的道路，使他能有效地領導以色列人（出 33:12-13）。</p> <p>「這是聖經中最深刻的見解之一……」⁵⁸⁷</p>
20:25	<p>這裡所指的情況是一個人衝動地向神許諾某事，後來，經過重新考慮，卻希望自己沒有這樣做（參傳 5:5；可 7:11）。人最好等仔細考慮這個決定的所有意涵和影響之後，才作出承諾。在更廣泛的應用上，我們應該意識到所有未經深思熟慮的、一時衝動的行為都可能是危險的。⁵⁸⁸耶弗他因為衝動而輕率地許了願（士11:30-40）。</p> <p>「太多人在頃刻間做出承諾，但後來才意識到自己已經作繭自縛；於是，他們就嘗試食言。」⁵⁸⁹</p>
20:26	<p>揚起小麥，然後在穀物上轉動打穀輪（《和合本》譯作「碌碡」，《和修版》譯作「輪子」），將營養豐富的部分與無用的外殼分開。這句諺語鼓勵對「惡人」進行揭露真相的程序，讓統治者能夠公正地對待惡人。所羅門在會見這兩個妓女時就這樣做了（王上 3:16-28）。當偉大的君王耶穌再來，祂會將麥子與糠秕分開，將綿羊與山羊分開，並決定誰能進入祂的千禧年國度，誰不能進入（太 3:12；25:32-33；路3:17；啟 19:11-21）。</p>

⁵⁸⁷ Murphy, p. 153.

⁵⁸⁸ Whybray, *The Book ...*, p. 116.

⁵⁸⁹ Ross, p. 1047.

20:27	<p>即使現在，神也在「鑒察」每個人最內心的想法和感受（「心腹」）。所羅門將我們的「靈」（字面意思是「氣息」或「呼吸」，希伯來語 <i>nishmat</i>，參創 2:7）比作一盞「燈」，主用它來檢查我們裡面所有黑暗的縫隙。在這非常生動的諺語中（參太 6:22；林前 2:11）。這裡的「靈」相當於良心。</p> <p>「氣息通常自人體一進一出，賦予人生命；但它也以智慧和言語的形式出現。」⁵⁹⁰</p> <p>「總而言之，一個人的言語和他的呼吸就像主的手電筒一樣，可以照亮一個人生命中最黑暗角落的思想、傾向和意志。」⁵⁹¹</p> <p>當米甲責備大衛敬拜神的方式，她暴露了內心的驕傲（撒下 6:16）。神的話語也鑒察我們的心（參來 4:12）。</p>
20:28	<p>支持、維繫君王統治的不僅是準確的判斷（26節），還有「仁慈」和「誠實」。然而，最終還是耶和華對統治者及其權力範圍的安全負責（「國位」；參撒下 7:15；詩 18:35；20:2；41:3；89:33；119:117；賽9:6）。因此，讀者應該重視這些美德，並將之應用到自己的生活中。大衛是一位在很大程度上忠於耶和華的王，但耶穌將是一位完美的君王，當祂在地上統治時，祂會將對天父的忠誠與真理結合起來。</p> <p>沃特克（Waltke）認為，第 29 節開始了一系列新的箴言，涉及「行公義和公平」（20:29—21:31）。⁵⁹²</p>
20:29	<p>這句諺語既頌揚了年輕人的「強壯」——即他們年輕時的「榮耀」和體力——也頌揚了老年人的力量：透過正直、有智慧的美好生活獲得的「</p>

⁵⁹⁰ R. C. Van Leeuwen, "The Book of Proverbs," in the *New Interpreter's Bible*, 5:188.

⁵⁹¹ Waltke, *The Book ... 31*, p. 158.

⁵⁹² 同上，p. 159.

	<p>榮耀」。儘管這兩個群體存在對比，這是同義平行句，突顯了兩組人各自的優勢。所羅門並非認為年輕勝過年老，也不認為年老勝過年輕。每一組都有其獨特的優勢。年輕人的優勢是他們的力量：身體的力量、視力的力量、精力的力量等。年老人的優勢是他們日積月累的智慧；「白髮」代表了他們的智慧（參16:31）。</p> <p>「於此，現代西方社會與古代近東、特別是聖經的觀念格格不入。今天，白髮幾乎令人感到羞恥。現在，年輕人受到尊敬。但在古代，白髮表明年事已高，標誌著尊榮。年事已高的人廣受尊重，因為撇開其他因素，年紀大表示一個人比年輕人更成熟、更有智慧。經驗使人增加知識，而且，到年老仍然存活，這本身就意味著那人生活的策略是成功的。」⁵⁹³</p> <p>大衛的一生說明了這則諺語的兩句話。大衛年輕時的身體和靈性都很強壯，這從他與歌利亞的戰鬥中可見一斑（撒下 17 章）。在他年老時，他表現出極大的智慧，這從他處理亞多尼雅對所羅門王位的威脅中可見一斑（王上 1 章）。大衛在他一生的兩個時期都表現出上述特質，因為他信任並服從耶和華——這就是這句諺語所假設的條件。</p>
20:30	<p>痛苦的經驗（「鞭傷」）也有正面的一面：它們可以阻止人追求「罪惡」。惡行常常會對犯罪者或受害者或兩者造成傷害。無論「責打」是來自神、他人或自己，它們都可以是大有能力的老師。因此，我們應該認識到痛苦的價值。托伊（Toy）將這句諺語的教訓解釋如下：</p> <p>「...道德上的邪惡必須透過嚴厲的懲罰來消除。」⁵⁹⁴</p>

⁵⁹³ Longman, p. 386.

⁵⁹⁴ Toy, p. 397.

	<p>「……事實顯而易見，在建議不要施加打屁股等體罰的情況下，邪惡就在一代人中盛行，這使人不得不嚴肅地質疑，現代的育兒策略是否比聖經智慧更有益。」⁵⁹⁵</p> <p>神的嚴厲審判，包括對拿答和亞比戶；可拉、大坍和亞比蘭；亞干；亞拿尼亞和撒非喇，都深刻地教訓整個歷史上神的子民：不要行惡。</p>
21:1	<p>這句諺語是聖經中對神的主權最偉大的肯定之一（參 16:14-15；19:12；20:2, 24）。在其他地方有許多證據證明這句諺語的真實性：尼布甲尼撒（但 4 章）、伯沙撒（但 5 章）、亞哈隨魯（斯 6:1-10）和居魯士（拉 6:22；賽 45:1-7），這些只是其中一些例子。</p> <p>「……這句諺語特別強調了發自內心的仁慈，就如在 16 章 15 節中，王的恩惠給比作雨雲，雨水仁慈地傾瀉而出；在 19 章 12 節，王的恩惠給比作讓植物感覺清新的露水。米德拉什（Midrash，猶太釋經文獻）說得好：神賜予世界好王或壞王，這視乎祂想賜福予它還是懲罰它……」⁵⁹⁶</p>
21:2	<p>這句諺語的意思是人應該仔細省察自己的內心（原因、動機），因為神會鑒察人的心（參 16:2；20:6；24:12）。我們的自然傾向就是為自己辯護，因為：「人所行的，在自己眼中都看為正。」大衛禱告求神鑒察他，知道他的心，這為我們樹立了一個好榜樣，教我們效法他，承認我們可能看不到我們心裡一些我們應該處理的罪（詩 139:23-24）。保羅也認識到這種需要（林前 4:4）。</p> <p>「自以為是、自稱為義也許是所有罪惡中最人性化的。人會為自己找藉口和解釋，換了是別人，卻會受到嚴厲的譴責。」⁵⁹⁷</p>

⁵⁹⁵ Longman, p. 386.

⁵⁹⁶ Delitzsch, 2:62.

⁵⁹⁷ Ironside, p. 281.

21:3	<p>撒母耳所說的與所羅門在這裡所寫的幾乎一模一樣。當時他斥責掃羅王向耶和華獻祭而不遵守他的話（撒下 15:22）。耶穌也斥責法利賽人對儀式細節的關注，同時卻忽略了「公義、憐憫、信實」（太23:23；參箴 15:8；21:27）。</p> <p>箴言有好幾則「強如」諺語。這裡的是「比……」，屬比較性諺語。</p> <p>「……必須留意，『強如』諺語是用於呈現相對價值，而不是絕對價值。」⁵⁹⁸</p>
21:4	<p>「惡人的燈」（《和修版》；《和合本》譯作「惡人發達」）似乎是指他們的生命（參 13:9b），或者更具體地說，是他們的良心（參 20:27）。在這裡，從第一行（「眼高心傲」）來看，它似乎是指惡人心底那自以為是的驕傲。這樣，這節經文就是在說，傲慢和驕傲是惡人生活的一切和本質，而這些都是罪。這種傲慢（過度的驕傲或自信）在他們的「高傲的眼睛」和「驕傲的心」中顯而易見，這些都是耶和華所憎惡的（6:16-17；8:13）。出埃及記中的法老是狂妄自大的化身（出 7-10 章）。</p> <p>「惡人以狂妄自大為明燈，照亮他們的道路，引導他們。」⁵⁹⁹</p> <p>「不僅高傲的外表和驕傲的心是有罪的，而且，反叛神的人本來的功德也是罪過。」⁶⁰⁰</p>
21:5	<p>這裡的對比是仔細的、「殷勤的」計劃，和倉促的、考慮不周的行動之間的對比。前者通常會為相關的人帶來好處，而後者通常最終會導致「</p>

⁵⁹⁸ Longman, p. 566.

⁵⁹⁹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 680.

⁶⁰⁰ McGee, 3:72.

	<p>缺乏」。換言之，「欲速則不達」。尼希米採取了前者，而加略人猶大則採取了後者。</p>
21:6	<p>這句諺語也談到「求財」。諷刺的是，那些認為透過欺騙別人就能致富的人其實也在欺騙自己。從長遠來看，他們的計劃通常不會成功，他們不但不會獲得更好的生活，反而會發現自己走上了通往死亡的道路。浪子就是一個很好的例子（路15:11-24）。</p>
21:7	<p>另一個諷刺的是，那些訴諸「暴力」來消滅他人的人，往往自己也會陷入暴力之中，甚至滅亡。他們遭遇這樣的命運，是因為他們不尊重「公平」。例如，自發組織的治安隊隊員常常成為目標，因為他們想靠自己伸張正義。聖經中的一個例子是約押，他暴力地奪走了押尼珥和亞瑪撒的生命，而不是讓正義得到伸張（撒下 3:27；20:10）。所羅門最終因約押無端謀殺而處決了他（列上 2:34）。</p>
21:8	<p>一個不斷為自己的行為辯解的人會舉起手來：他可能試圖掩飾自己所做的壞事。但一個習慣說真話、做正確事的人，一輩子都會繼續前進。亞哈王錯綜複雜的歷史說明了第一行（王上 16 – 22 章），但以理正直的品格則說明了第二行（但 6:4）。</p>
21:9	<p>古代近東的屋頂是平坦的，人們將之用作露台，記住這一點，那麼這句諺語就有意義了。如果必須與一個罵個不停的女人同住一個房間，那麼，獨自在室外生活，暴露在風吹雨打之中，比住在舒適的庇蔭之所要好得多（參第19節；19:13；27:15）。換句話說，在惡劣的環境中與人和平相處比在舒適的環境中面對衝突更好。約伯和大衛都必須與好爭吵的妻子打交道（伯 2:9-10；撒下 6:20-23）。雅各也發現他的妻子們很難相處。</p>

	<p>「人們想知道為什麼性別角色永遠不會顛倒；這樣的說法同樣適用於專制和『好爭吵』的男性。」⁶⁰¹</p>
21:10	<p>邪惡的參巴拉想為回歸的以色列人帶來「禍害」，而尼希米在他眼中並不蒙恩（尼 6:5-9）。</p> <p>「我們通常會在別人身上找到我們所尋找的。在鄰居身上尋找善良和美德的人幾乎肯定會找到值得讚揚的；但四處尋找邪惡的人很容易在大多數人身上找到他可以幸災樂禍的。」⁶⁰²</p>
21:11	<p>當保羅斥責以呂馬時，士求。保羅得知保羅和巴拿巴的信息是可信的（徒 13:8-12）。當保羅斥責彼得和巴拿巴，後兩人學會了對基督徒的自由採取不同的看法（加 2:11-16）。保羅給提摩太的建議與這句諺語非常相似，他寫道：「犯罪的人，當在眾人面前責備他，叫其餘的人也可以懼怕。」（提前5:20）。</p> <p>「嘲笑宗教和美德的人是無可救藥的，懲罰對他毫無幫助，但懲罰並沒有消失；因為這成了一個警告，能教導頭腦簡單的人，否則，他們可能很容易陷入同樣的輕浮之中。」⁶⁰³</p>
21:12	<p>所羅門在此可能將神稱為「公義者」，他評估每個惡人的「家業」，他觀察到神以公義最終使所有惡人「滅亡」。當敬虔的人看到惡人（暫時）繁榮時，這應該會鼓勵他們。有時神會直接審判惡人，但祂常常使用義人來審判。他甚至利用了耶戶來這樣做（王下 9-10），耶戶一心懲罰惡人，做得太過分了（王下 9-10）。</p>

⁶⁰¹ Murphy, p. 159.

⁶⁰² Ironside, p. 285.

⁶⁰³ Delitzsch, 2:70.

21:13	<p>對真正有需要者（「窮人」）的哀求充耳不聞的人可能有一天會發現自己沒有幫助者（參雅2:13）。這是因為耶和華是窮人的保護者，祂注意到對他們所做的、為他們所做的、以及沒有為他們所做的（參19:17）。神通常會以同樣的方式回報你所給予的：施行對等審判 (talionic judgment)。</p> <p>耶洗別對拿伯的呼求充耳不聞，後來，耶戶想殺死她時，她自己的僕人也不幫助她（王下 9:30-33）。一個奴隸欠了王 10,000 他連得，卻拒絕憐憫只欠他 100 銀幣的奴隸同伴，結果，他得不到王的憐憫（太 18:23-35）。</p>
21:14	<p>雖然這句諺語並不鼓勵賄賂，但它教導我們，對仁慈待人可以化解敵意，特別是「暗中」或私下表現出的仁慈（參 18:16；19:6）。雅各試圖用一份慷慨的禮物來平息他的憤怒——他誤以為約瑟對他的家人心懷恨意（創 43:11-14）。這完全沒有必要，但雅各所依據的是後來在這句諺語中表達的原則。早些時候，雅各試圖用一份大禮來安撫他的兄弟以掃（創 32:1-8）。</p>
21:15	<p>義人因「秉公行義」而歡喜，因為惡人已被擊敗。相較之下，惡人在正義得到伸張時感到恐懼，因為這對他們來說是不祥之兆——他們不想要他們應有的懲罰。以斯帖記時代的猶太人因亞哈隨魯王允許他們自衛而歡欣鼓舞（斯 9:20-24）。另一方面，哈曼曾因他消滅所有猶太人的計劃失敗而恐懼（斯 7:6-8）。</p>
21:16	<p>這句諺語警告人不要偏離「通達道路」。追求智慧一時還不夠，需要一生繼續努力（參來 2:1）。死亡在等待那些停止行善而追求愚昧之道的人（參提前 5:6）。「休息」在詩意上相當於「住」。⁶⁰⁴與耶穌一起度過</p>

⁶⁰⁴ Toy, p. 404.

	<p>的時間並不足以叫加略人猶大得救，因為他選擇離開作門徒的智慧道路，而去追求愚昧的事（徒1:18）。</p>
21:17	<p>按照慣例，參加宴會的人會在宴會上喝「酒」，並將「膏油」和其他香料倒在人們的頭上和衣服上（參 27:9；摩 6:6）。諺語的重點是：慶祝活動要有適可而止，因為過度揮霍會耗盡你的金錢。浪子因過度慶祝而用光了所有遺產（路 15:11-30）。</p>
21:18	<p>贖金是為了使一個人免於某些懲罰而支付的款項——類似於交保釋金以出獄。在這句諺語中，神似乎懲罰惡人，釋放義人。如果惡人壓迫義人，就會出現這種情況（參 11:8）。神透過懲罰壓迫義人的惡人來拯救他們。例如，當神對一群人進行審判時，死去的惡人可以視為「義人的贖價」，使義人倖免於難。⁶⁰⁵但以理的控告者代替他死去了（但 6 章）。由於一位智慧婦人的干預，叛逆的示巴代替伯瑪迦的亞比拉的無辜人民而死（撒下 20:14-22）。</p>
21:19	<p>所羅門用了另一個比喻來描述與「好爭吵」和「使氣」的女人一起生活的痛苦（參第 9 節；27:15-16）。生活在炎熱、沒有水的「曠野」比這更好。</p> <p style="text-align: center;">「亞他利雅顯然屬於這個毫不快樂的 [婦女的] 類別，她暴力、奸詐，會不擇手段地達到她邪惡的目的（王下 11 章）。」⁶⁰⁶</p>
21:20	<p>這句諺語倡導預見未來有物質需求的時刻，並提前做好準備，積穀防饑。聰明人不會只為當下而活。雖然聖經譴責囤積金錢，依靠金錢而不是上帝來獲得安全感，但聖經並不譴責為未來儲蓄。事實上，這句諺語鼓</p>

⁶⁰⁵ Murphy, p. 160.

⁶⁰⁶ Ironside, p. 290.

	<p>勵這樣做。花掉自己的一切、或捐出全部資產的人，並不明智。儘管大衛非常富有，但他還是節省了大部分財富來支付他死後建造聖殿的費用（代上 22:14-16）。保羅提醒哥林多人：「兒女不該為父母積財，父母該為兒女積財。」（林後 12:14）</p> <p>「無論我們這個時代的『富人和名人的生活方式』是怎麼樣，老師們強調勤奮工作，妥善管理，而不是無所事事，胡亂花費，這是一個值得注意的教訓。」⁶⁰⁷</p> <p>保單、遺囑、信託、儲蓄帳戶、投資和遺產規劃都得到這句諺語支持。</p>
21:21	<p>努力追求神面前的正確行為和對他人仁慈的人通常會發現一路上有這些寶藏：「生命」、「公義」和「尊榮」。亞撒王照著做了（代下 14-16 章）。</p>
21:22	<p>智慧勝過體力。「智者」可以用自己的智慧戰勝更強大的敵人。透過明智地選擇合用的武器，大衛能夠殺死歌利亞（撒上 17 章）。耶路撒冷和巴比倫被認為是堅不可摧的，但它們都被聰明睿智的人攻陷了（代上 11:4-6；耶 51:27-33）。</p>
21:23	<p>透過避免言多必失（「謹守口與舌」），人可以保護自己免受不必要的麻煩（參 11:13；13:3；15:1；17:20；18:6-8；雅 3:2-12）。亞希瑪斯將押沙龍戰敗的消息告訴了大衛，但他只說了足以鼓勵王的信息，卻沒有向他透露他兒子死亡的壞消息（撒下 18:19-30）。</p>
21:24	<p>那些「驕傲」的人藐視神。他的特點是：他的驕傲（他自視過高，不可一世），他對他人的傲慢，以及他對真實和美好事物的嘲笑。西緬和利</p>

⁶⁰⁷ Hubbard, p. 207.

	<p>未在與示劍人的交往中證明了他們就是這樣的人（創 34:25-30；49:5-7）。</p> <p>「這句諺語的目的並不是要定義嘲笑者，而是要解釋他對神和人的憤怒源於他自視過高。」⁶⁰⁸</p>
21:25-26	<p>「懶惰人」的「心願」是無法滿足的飢餓，拒絕工作將導致他走向滅亡。儘管他對事物有強烈的渴望，但他拒絕努力去獲得它們。另一方面，「義人」（做正確事的人）不僅工作，而且將他所賺到的一部分捐給他人。他勤奮工作，樂善好施（參12:27；13:4；19:24；20:4）。亞干情願偷竊而不是工作（書 7:21），但腓立比基督徒卻因慷慨捐獻而有美好名聲（林後 8:2）。</p> <p>「第 25 節指出，渴望是生存所必需的；第 26 節警告說，不受控制的渴望是有害的。」⁶⁰⁹</p> <p>「懶惰及其隨之而來的剝奪進一步限制了道德行為，而美德及其隨之而來的繁榮則促進了道德行為。」⁶¹⁰</p>
21:27	<p>神憎惡掃羅王的「祭物」，他「存惡意」獻祭來代替順服（撒上 15:17-29；參箴 15:8, 9, 26；21:4）。</p> <p>「...[在以色列]經常有富有的好色之徒帶來贖愆祭和其他祭品，以補償他們的過犯，並為自己換取神對他們放蕩生活的縱容。諺語的意思是，不敬虔之人這種祭品對神來說是雙重和三重的可憎之事，因為在這種情況下，不敬虔的人不僅沒有悔改並渴望得救—</p>

⁶⁰⁸ Waltke, *The Book ... 31*, p. 187.

⁶⁰⁹ Longman, p. 398.

⁶¹⁰ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 691.

	<p>—那是神所接受祭物的條件，而且，他更直接叫神為罪負責。」 611</p>
21:28	<p>第一個人（「作假見證的人」）沒有仔細聆聽。他已經下了決心，不想被事實困擾。但第二個人（「聽真情而言的」）確實在傾聽、學習，所以說的是真話。在其他條件相同的情況下，他/她的話是最可靠的。因此，「作假見證的人」並不是可靠的傾聽者，而說真話的證人通常會認真且帶批判性地傾聽。⁶¹²</p> <p>「關鍵短語是『聽真情而言』的人：他的首要目標是認識和理解，而不是磨斧子。……善於傾聽的人（賽 50:4）才是值得別人傾聽的人。」⁶¹³</p> <p>「說實話的先決條件是傾聽...」⁶¹⁴</p> <p>「假證人將失去公信力，並且自取滅亡。」⁶¹⁵</p> <p>控告保羅的猶太人沒有仔細（客觀地）聽取這位使徒的辯護，因此，儘管證據不充分，仍繼續對他進行指控。相較之下，保羅仔細聆聽控告者的陳述，並一一反駁他們的論點（徒23-24章）。</p>
21:29	<p>惡人假裝自信滿滿，其實是虛張聲勢。他「臉無羞恥」，反映了蔑視他人意見和觀點的鐵石心腸。⁶¹⁶另一方面，「正直人」不需要濫竽充數，因為他走在正路上（「他使自己的道路堅定」）。試將作假見證的人對耶穌的見證與主自己的見證作比較（太 26:59-64；27:11-14）。</p>

⁶¹¹ Delitzsch, 2:80.

⁶¹² Waltke, *The Book ... 31*, p. 189.

⁶¹³ Kidner, p. 146.

⁶¹⁴ Hubbard, p. 185.

⁶¹⁵ Ross, p. 1058. 參 McKane, p. 556.

⁶¹⁶ Plaut, p. 224.

21:30	<p>沒有「智慧」、「聰明」、「謀略」能勝過「耶和華」。祂的道就是真理（約 17:17）。例如，任何關於宇宙如何形成的理論，以及任何與聖經啟示相矛盾的、關於宇宙如何運作的解釋都站不住腳；這些想法最終將被證明是錯誤的。任何企圖顛覆神旨意的計謀都不會成功，因為神是至高無上的。違背神真理的人間智慧在神眼中毫無價值，不值一哂。⁶¹⁷</p> <p>「……神能夠捍衛自己，祂也能夠捍衛祂的話語。」⁶¹⁸</p> <p>亞撒王表達了他對禱告中所表達的真理的信心（代下 14:11）。</p>
21:31	<p>儘管人能制定自己的計劃，並盡己所能地為自己預期的做好準備（「馬是為打仗之日預備的」），最終的結果卻是神所決定。這並不是要阻止人作其他諺語所鼓勵的充分準備。這諺語提醒我們神的主權。當我們的計劃順利進行，這是祂的功勞（「得勝乃在乎耶和華」）。當亞述人攻擊耶路撒冷時，希西家王經歷了神的拯救，他毫無疑問地把這場勝利歸功於神（王下 18-19章；賽36-37章）。</p>
22:1	<p>別人眼中的「恩寵」大概就是這句諺語第二行的意思。摩西的名字和影響流芳百世，而學者們仍在爭論出埃及時法老的名字——他可能是當時最富有和最有權勢的人。大衛「勇士」的名字永遠記在聖經中（撒下 23:8-39）。耶穌沒有世俗的財富，但祂的「美名」和「恩寵」超過一切。</p> <p>「在我們現代的享樂主義、追求享樂的文化中，品格和聲譽即使沒有真正被貶低，也會被忽視。然而，真正的價值體現在人的身分、品格，而不是他/她擁有的物質。美好名聲是無價之寶，其價值並不受物質世界的榮盛興衰影響。⁶¹⁹」</p>

⁶¹⁷ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 692.

⁶¹⁸ McGee, 3:75.

⁶¹⁹ Merrill, p. 495.

22:2	<p>由於「富戶」和「窮人」有同一位創造者，他們有共通的價值和人性。在神眼中，所有人都具有平等的價值和尊嚴，因此我們應該視別人為人類同胞一樣尊重他們（參3:31-33；14:31；17:5, 15；29:13；伯 34:19）。從這個意義上說，在神面前，每個人都是同一個平面上的。這是一個重要的啟示，因為富人往往壓迫窮人，而窮人往往鄙視富人。通常壓迫是從上而下：來自掌權者。</p> <p>聖經的例子包括：大衛虐待拔示巴和烏利亞（撒下11章），耶洗別謀殺拿伯（列王紀上21章），以及耶穌關於不饒恕的僕人之比喻中，債權人奴隸對待債務人奴隸的待遇（太 18:21-35）。</p>
22:3	<p>這句諺語意思明確，其中一個應用是：在龍捲風或颶風即將來臨的路徑上撤離，而不是留在原地並試圖安然度過（參出 9:20-21）。另一個是：要相信福音信息，考慮到未來的審判。這句諺語無疑適用於躲避道德上的邪惡和肉身的危險（參 14:15, 18；27:12）。腓立比獄卒預見自己的危險，並尋求拯救（徒 16:25-34）。不幸的是，烏利亞沒有預見到大衛為他計劃的危險，因此他死了（撒下 11:6-17）。</p>
22:4	<p>「謙卑」和「敬畏耶和華」是同一枚硬幣的兩面，一面看自己，一面看神。「富有、尊榮和生命」這些獎賞通常隨上述態度而來（參 21:21；彼前 5:5-6）。亞伯拉罕在生前和死後都豐富地經歷了所有這些獎賞，因為他表現出這些態度。</p> <p style="text-align: right;">「服從聖經教導的正面價值可以簡單地概括為這些句子：」⁶²⁰</p>

⁶²⁰ Hubbard, p. 204.

22:5	<p>「荊棘」使人痛苦，「網羅」使人失腳。「乖僻」的人是個彎曲悖逆的人，不走正路，一生不遵循神的旨意。這樣的人可能會遇到許多痛苦的陷阱，這與那些小心翼翼地走在神道路上的敬虔人形成鮮明對比。在雅各的早年生活中，他似乎從一片荊棘叢中走到另一片荊棘叢中，這很大程度上是由於他三心二意的任性。</p>
22:6	<p>「訓練」(希伯來文 <i>hanak</i>) 的意思是奉獻(參申 20:5；王上 8:63；代下 7:5；但 3:2)。它有縮小的意思，而在這節經文中，它意味著將孩子的行為引導到智慧的道路。這種指導可能包括將他或她奉獻給神，並為孩子未來的責任和成年做好準備。⁶²¹</p> <p>「……當人們退一步來評估箴言，就會發現除了教育孩子之外，父母沒有其他職責。」⁶²²</p> <p>翻譯為「孩童」的希伯來文單字是 <i>na'ar</i>，通常指「單身的適婚男性」。⁶²³所以這裡所說的「孩童」不是很小的孩子，而是適婚年齡的青少年。</p> <p>「根據《塔木德》，年輕人如果在二十歲之前還沒有結婚，就是受到詛咒(參賽 54:6；箴 2:17；5:18；珥 1:8)。」⁶²⁴</p> <p>「走他當行的路」字面上就是「照他的路」。這可能意味著：根據他的個性、氣質、反應或人生階段。⁶²⁵另一方面，這也可能意味著他該走的那條路。⁶²⁶按照希伯來文文法，這兩種解釋均可。然而，上下文傾向支持後者。箴言中的「道」通常是指一個人一生所走的路，而不是指一個</p>

⁶²¹ Gleason L. Archer, *Encyclopedia of Bible Difficulties*, p. 252.

⁶²² Murphy, p. 224.

⁶²³ William L. Holladay, *A Concise Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament*, p. 241.

⁶²⁴ Pieter A. Verhoef, *The Books of Haggai and Malachi*, p. 274.

⁶²⁵ Delitzsch, 2:86-87.

⁶²⁶ Jamieson 等, p. 470.

人的性格、性情或人生階段。因此，這節經文可能是在說，父母應該教育孩子走智慧之道，也就是一生敬畏神。⁶²⁷

「他們不應該按照 *他們* 認為孩子應該走的方式撫養孩子，而是按照神希望他走的方式撫養孩子。」⁶²⁸

如果採納另一種意思（「按照他的方式」），這句諺語似乎是在警告父母，如果他們訓練孩子並允許他走自己的路，他們就可以預期孩子繼續沿著這條壞路走下去。⁶²⁹

這節經文的第二部分挑戰了許多敬虔父母的信心。顯然，許多接受過良好訓練的孩子在以後的生活中都與智慧之道背道而馳。這看似違背了諺語的諾言，解釋在乎對諺語有正確的理解。

「諺語是一種文學手法，透過這種手法，將一般真理應用於特定情況。許多諺語並不是絕對的保證，因為它們表達的真理必然受到普遍情況的限制。例如，[本章] 第3至4、9、11、16、29節並沒有表達永遠具約束力的承諾。儘管這些諺語通常都是正確的，但偶爾也會出現例外情況，這可能是由於人任性或故意不服從，選擇我行我素……一般來說，大部分基督教家庭長大的小孩在敬虔的父母依照神的標準教導、生活影響下（參弗 6:4），都會遵循他們的教導。」⁶³⁰

⁶²⁷ Ross, pp. 1061-62; Toy, p. 415; McKane, p. 564; Kidner, p. 147; Greenstone, p. 234; Fox, *Proverbs 10—31*, p. 698.

⁶²⁸ McGee, 3:76.

⁶²⁹ 見 Douglas K. Stuart, "'The Cool of the Day' (Gen. 3:8) and 'the Way He Should Go' (Prov. 22:6)," *Bibliotheca Sacra* 171:683 (July-September 2014):266-73.

⁶³⁰ Buzzell, p. 953. 並見 Archer, pp. 252-53.

	<p>這句諺語顯然沒有說出聖經的應許。⁶³¹相反，聖經在其他地方的啟示是，神允許人自己做決定。祂沒有強迫他們做正確的事（參 2:11-15；5:11-14；結 18:20）。這包括正在成長的兒童。</p> <p>「總而言之，這句諺語向教育者承諾，他最初的、早期的道德會對人產生永久的好處。但這並不是宗教教育的全部真相。」⁶³²</p> <p>提摩太的母親和外祖母的影響在決定他一生的道路上發揮了重要作用（提後 1:5；3:14-15），儘管他的父親顯然是未信者（徒 16:1）。</p>
22:7	<p>這節經文並不禁止借錢。在以色列，猶太人不時互相借錢。摩西律法允許這樣做，但譴責人向其他猶太人收取利息（出 22:25；申 23:19；28:12, 44），儘管以色列人可以向外邦人收取利息（申 23:20）。新約也不禁止借貸，儘管它譴責不償還債務（羅 13:6-8）。在某些情況下，甚至在大多數情況下，欠債可能是不明智的，但說聖經譴責欠債就太過分了。</p> <p>「雖然當今世界預計會有一定數量誠實的債務，而且每個人都希望獲得良好的信用評級，但我們必須小心，不要因信用評級過分自信。正如一句熟悉的格言所說，『當你的支出超過你的收入時，繼續現狀就是自投羅網。』」⁶³³</p> <p>這節經文警告借款人，他借錢會使自己處於弱勢。他會因借貸而依賴別人。無良的貸款人可能會利用他。大多數貸方不會不公平地利用向他們借款的人，但借款人應該意識到這種可能性。</p>

⁶³¹ 見 Hubbard, p. 310; *The Nelson ...*, p. 1064; Longman, p. 405.

⁶³² Waltke, *The Book ... 31*, p. 206.

⁶³³ Wiersbe, p. 93.

	<p>「這節經文可能指以色列人將自己賣為奴隸以償還債務這個常見做法（見出 21:2-7）。這與現代債務人努力償還賬單並沒有明顯差異。」⁶³⁴</p> <p>以利沙時代一位敬畏神的「先知之子」去世了，留下妻子和債務。她向以利沙求助，因為債權人想把她的兩個兒子當作奴隸來償還（王下 4:1）。</p>
22:8	<p>這節經文為受壓迫的人提供了鼓勵。最後一行向受苦者保證，神最終會折斷那些播種罪孽之人的壓迫之杖（「逞怒的杖」）（參 24:16；加 6:7）。出埃及記中的法老王就是一個典型的例子。</p>
22:9	<p>這句諺語既說明了慷慨的結果，也說明了慷慨的原因。「慷慨」的結果是蒙神賜福（參 19:17；林後 9:6）。原因是他將擁有的一些東西給予有需要的人（參路 14:13）。埃塞俄比亞人以伯米勒將耶利米從地牢裡救出來，神就賜福給他，在巴比倫圍城期間保住了他的性命（耶利米書 38:6-13；39:15-18）。</p>
22:10	<p>「褻慢人」指嘲笑和反對正義、良善的人（參 18:6）。事實證明，夏甲激怒了撒拉，因此亞伯拉罕在神的許可下將她趕出了他的住處（創 21:9-14）。</p> <p>「這本書的嘲諷者（「褻慢人」）實際上與哥林多前書第 5 章中的嘲笑者是一樣的。這樣的人可以在一群主的子民中製造出難以言喻的惡作劇。他的惡毒言論，加上他對一切敬虔約束的蔑視，就像麵團中的酵，如果不加以控制，就會繼續發揮作用，直到全</p>

⁶³⁴ Ross, p. 1062.

	<p>部發酵為止，因此，我們必須遵守神的話：『你們應當把那惡人從你們中間趕出去』（哥林多前書5:11-13）。」⁶³⁵</p> <p>「褻慢人或蔑視者（參詩 1:1）是那些愚蠢和惡意行為根深蒂固的人，他們嘲笑那些試圖行善的人（見 1:22；3:34；9:7-8）。」⁶³⁶</p>
22:11	<p>「清心」和「恩言」之間有關連（參太 12:34）。這兩種特質都讓人受到掌權者的喜愛。想想敬虔的末底改最終的結果（斯 10:2-3）。</p>
22:12	<p>「耶和華的眼目」代表他的道德意識。第一行的意思顯然是，主意識到道德問題，祂會保護祂忠實的代言人（「知識」的老師）的話語。相反的第二行道出了事情的另一面：神將推翻那些背信棄義、否認祂真理之言者的言論。⁶³⁷神應驗並保存了耶利米有關耶路撒冷被毀的預言，卻挫敗了假先知哈拿尼雅關於耶路撒冷城不會陷落的預言，並將他處死（耶 28 章）。</p>
22:13	<p>懶惰者透過訴諸不太可能的藉口來合理化他們的懶惰（參12:27；15:19；19:24；21:25；26:13）。</p> <p>「懶惰的人會想出最愚蠢的藉口來逃避工作。」⁶³⁸</p> <p>「他說外面有獅子，卻沒有考慮到他真正的危險來自魔鬼，那隻咆哮的獅子；那獅子與他同床，且是源自他自己的懶惰，還會殺死他。」⁶³⁹</p>

⁶³⁵ Ironside, p. 306. 並見 Longman, p. 407.

⁶³⁶ Hubbard, p. 273.

⁶³⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 213.

⁶³⁸ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 701.

⁶³⁹ Henry, p. 773.

	比拿雅是多麼不同的人，他是大衛的勇士之一，他「在下雪的時候下坑裡去，殺了一個獅子」（撒下 23:20）。
22:14	所羅門將淫婦的「口」比喻為「深坑」。她用諂媚和致命的話語將天真的人引誘到危險的地方，使他們無法毫無損傷地逃脫（參2:16-19；6:23-35；7:4-27）。那些屈服於她誘惑的人這樣做是因為他們無法抵擋她迷人的影響力。他們就這樣經歷了耶和華的咒詛。猶大在與媳婦他瑪發生不正當關係後，發現自己陷入了困境，而他經歷的結果並不是耶和華的祝福（創38章）。
22:15	孩子們浪費時間、做危險的事情、亂用自己的能力和才能，表現出「愚蒙」；但「管教」可以糾正這些自然傾向，使他們更成熟和明智（參13:24；19:18）。提到管教的「杖」並不意味著所有甚至大部分管教都必須用體罰進行。這裡的杖象徵著紀律中使用的工具，其中可能包括多種懲罰方法。不幸的是，以利的兒子們在沒有足夠家教的情況下長大，他們保留了他們愚蠢的生活方式（撒上 2:22-36）。
22:16	這節經文警告人們不要使用兩種吸引人的賺錢方法。從長遠來看，這兩種方法都沒有回報。首先是盡可能壓榨窮人。貧民窟領主因這樣做而臭名昭著。第二是賄賂富人，給他們優待，以希望他們「禮尚往來」。送給富人的禮物是為了獲得他們的青睞，而不是出於對他們的愛（參14:31；19:17；28:3）。耶洗別壓迫可憐的拿伯，為她的丈夫獲得一塊田地，而亞哈並不需要這些田地（王上 21 章）；腓力斯總督試圖誘使保羅賄賂他，但保羅沒有這麼做（徒 24:26）。耶穌教導我們請窮人吃飯，而不是壓迫他們（路14:12-14）。

III. 第三集：智者的三十句格言 22:17—24:22

箴言的第三個主要部分從 22 章 17 節開始。有幾個指標清楚顯示這一點：第一，諺語再次從典型的單節對句 (distich) 中延長—— 10:1—22:16 的對句具這種特徵 (參第 1-9 章)。第二，「我兒」這個短語再次出現，正如第 1 至 9 章所見。第三，我們在 22 章 20 節 (希伯來文) 中讀到，接下來將有一組共 30 句的格言。第 17 至 19 節介紹了這 30 句格言。

22:17-24:34，其中包括第四本箴言集 (另外還有六句關於智慧人的格言，就是 24:23-34)，所強調的是應用上文所述的教導非常重要。德利奇認為 22:17—24:22 和 24:23-34 是「舊箴言」 (即 10:1—22:16) 的兩個附錄或補充。⁶⁴⁰在幾個方面，這些格言比 10:1-22:16 中的諺語更像 1:1-9:18。⁶⁴¹

強調	部分
智慧的價值	1:1—9:18
智慧的例子	10:1—22:16
智慧的應用	22:17—24:34

許多學者認為 36 條智慧人的言語 (22:17—24:34) 並非所羅門所寫，原因是 24:23a 中的標題「以下也是智慧人 [或智者，複數] 的箴言」表明那些箴言有幾位作者，而不是一位。

「複數詞 *智者* 指向當時存在的一個特殊階層，智者，他們是口頭教師或作家。這些人的言論形成了獨特的思想體系，其中一部分保存在箴言中……」⁶⁴²

24:23a 中的「也」一詞顯然是指 22:17 中的類似標題，表明 22:17-24:22 的箴言是這些智者、而不是所羅門寫的。

⁶⁴⁰ Delitzsch, 2:95, 140.

⁶⁴¹ Hubbard, p. 361.

⁶⁴² Toy, p. 451.

這 36 句格言分為兩組：「智慧人的言語 [30]」（22:17）和另外六句「智慧人的箴言」（24:23）。

許多學者指出，箴言 22:17–24:22、30 句智慧人的言語、和《阿蒙歐佩的教導》（*The Instruction of Amen-em-Ope*）之間有相似之處。⁶⁴³《阿蒙歐佩的教導》是一部埃及智慧文獻，學者們將其追溯到新王國時期（約公元前 1558-1085 年）。這兩套諺語，即箴言中的諺語和《阿蒙歐佩的教導》中的諺語，各包含 30 句諺語；兩者都使用「我兒」這個術語，並且都遵循相同的結構。結構包括一個介紹，作者教導的原因，隨後是關於不同主題的 30 個獨立的諺語部分。

然而，這兩個諺語集有明顯差異。聖經諺語的作者，顯然不是所羅門，說他們的目的是讓讀者「倚靠耶和華」（22:19）。然而，阿蒙歐佩並沒有表達這樣的希望，也沒有表達任何對有位格的神的信仰。如前所述，聖經作者的目的和信仰將箴言與所有其他古代近東智慧文學區分開來。⁶⁴⁴我認為所羅門和/或其他有智慧的以色列人很可能重複並改寫了其中一些埃及格言，這就是我們在箴言的這一部分中看到的。

A. 三十句格言的簡介 22:17-21

與第 1 至 9 章一樣，作者在本書的這一部分開始時勸告人要聆聽並留意接下來的智慧之言。作者之所以寫這些諺語，是為了介紹這三十句格言。

「這個長長的引言提醒我們，智慧名言不是為了滿足人的好奇心；它們是啟示，而啟示需要人回應。」⁶⁴⁵

⁶⁴³ 如：McKane, pp. 369-74; Fox, *Proverbs 10—31*, pp. 707-33, 753-67. 其他類似的古代近東智慧文學比較研究之導論，見 Harris, pp. 555-57; 或 Waltke, *The Book ...*, pp. 28-31, 當中引用了八段類似的所羅門時期之前的埃及文本。

⁶⁴⁴ 古代近東智慧文學比較研究之導論，見同上，pp. 221-38.

⁶⁴⁵ Ross, p. 1065.

首先是一個聽的呼召（17節），接著是三個動機：愉快的光景（18節）、對耶和華更深的信靠（19節）和更大的功效（20-21節）。⁶⁴⁶這個呼召類似「凡有耳的，就應當聽……」（啟2:7；等）。

翻譯為「美事」的希伯來文（NASB、AV、NKJV之中文意思，第20節；*s/swm*）也被翻譯為「三重」（七十士譯本、拉丁文武加大譯本之中文意思）和「30句諺語」（ESV、CEV、RSV、NRSV、NET2、NEB、HCSB、NIV、TNIV中文意思）。由於後面有三十句格言，「30句諺語」似乎是翻譯的最佳選擇。「那打發你來的人」（21節）可能是原讀者的老師，也可能是他的父親。

「儘管翻譯及詮釋文本有困難，該段落的總體思想很簡單：學生應該致力於學習，以牢固地建立他的宗教生活，並使他可以為那些尋求建議的人提供有智慧的建議。」⁶⁴⁷

「我們得到知識，是為了行善，使他人可以透過我們的燈點燃蠟燭，並且讓我們可以在我們的崗位、按照神的旨意、服侍我們的世代。」⁶⁴⁸

「如果沒有個人應用，即使是最輝煌的道德格言也毫無力量可言。」⁶⁴⁹

B. 三十句格言 22:22—24:22

沃特克將前十句格言稱為「關於財富的格言十則」。⁶⁵⁰

22:22-23	請注意這四行對句（ <i>tetrastich</i> ）的倒影結構，該結構統一了這段經文的思想：暴力、訴訟、訴訟、暴力。城的「門」是施行審判的地方。第一則格言的要點是神會向壓迫窮人者報仇（參出23:6）。主以自己為「貧窮人」的辯護律師，這些人在世上並沒有得到正義。耶穌關於
----------	---

⁶⁴⁶ Kidner, p. 149.

⁶⁴⁷ Toy, pp. 424-25.

⁶⁴⁸ Henry, p. 773.

⁶⁴⁹ Waltke, *The Book ... 31*, p. 223.

⁶⁵⁰ 同上, p. 225.

	<p>寡婦切求之比喻教導我們，神會公平地伸張正義（路18:1-8）。所有欺負窮人的「彼拉多」和「希律」要小心！</p>
22:24-25	<p>性情暴躁的人會造成傷害（參 1:10-19；14:17, 29；15:1）。他周圍的人往往會近墨者黑。性情暴躁、衝動行事會令神不悅，而且後果往往不堪設想。大衛明智地與脾氣暴躁的掃羅王保持距離（撒上 20 章）。</p>
22:26-27	<p>所羅門先前曾警告許諾償還他人債務是愚蠢的行為（6:1-5；11:15；17:18；20:16），這是另一個類似的警告。為別人的債務承擔責任可能會導致自己失去所擁有的東西。「擊掌」表現達成協議，而不是熱情地問候。耶穌比喻中那個不肯寬恕的僕人把他的同伴關進監獄，直到他還清全部債務為止（太18:30）。</p> <p>「許多人一生都在閱讀箴言，儘管當中有許多關於避免作保的警告，他們卻簽名作擔保人，並繼續與不值信賴的欠債人保持關係，因而幾乎失去他們所擁有的一切；我們不難找到這樣的例子。若他們早就注意到這段經文，這些痛苦、可恥的事就可以避免了！」⁶⁵¹</p>
22:28	<p>約書亞將迦南地分配給以色列各支派（書 14–19 章），一些邊界無疑是用特殊的石頭標記的。農民有時也用這種石頭來標記他們的財產邊界。田野的邊界通常以石柱或石堆（石標）為標誌，移動這些標記會使人失去或獲得財產和財富。在以色列，這也是得罪神的罪，因為神擁有並分配了所有土地（參申 19:14；27:17；伯 24:2a）。這個警告是反對非法侵佔他人財產，而不是不尊重歷史標記（參 23:10-11）。一些亡國前的先知曾提到移動標記以獲得更多土地的做法（何 5:10；</p>

⁶⁵¹ Ironside, p. 314.

	<p>參賽 5:8)。以色列人在耶弗他擔任士師期間，曾因邊界爭端而引發戰爭 (士 11 章)。</p> <p>「界石可能每年只移動大約半英寸，看似不大顯眼，但隨著時間推移，掠奪的土地可能相當大。」⁶⁵²</p>
22:29	<p>最終決定個人職業生涯的，是人的工作質量，而不是他的賄賂或奉承。因此，人應該努力提升自己的技能，而不是依靠欺騙等手段。約瑟和但以理獲得提拔是因為他們的能力，而不是因為他們的政治手腕。</p> <p>「積極提升技藝、而不是一心對高位虎視眈眈，就比其他強行推進、硬向上攀的人更勝一籌。」⁶⁵³</p> <p>「『殷勤不可懶惰，要心裡火熱，常常服侍主』，這是信徒日常侍奉的準則 (羅 12:11)。人們常常擔心，我們的行為就好像上面寫著：『熱心工作，心裡懶惰，常常侍己。』」⁶⁵⁴</p>
23:1-3	<p>這則格言的要點是：在有威望的主人面前要謙虛、克制。客人應該「拿刀放在自己的喉嚨上」，而不是放在食物上 (即抑制食慾，控制自己)。⁶⁵⁵</p> <p>「以死來威脅你的食慾。」⁶⁵⁶</p> <p>「簡單來說：當你被邀請出去吃飯，不要像豬一樣，狼吞虎嚥——尤其是當你被邀請去提供美味佳餚的地方，而且食物是你不常吃到的類型。」⁶⁵⁷</p>

⁶⁵² Waltke, *The Book ... 31*, p. 235.

⁶⁵³ Kidner, p. 150.

⁶⁵⁴ Ironside, p. 316.

⁶⁵⁵ Delitzsch, 2:104.

⁶⁵⁶ Harris, p. 575.

⁶⁵⁷ McGee, 3:78.

	<p>主人提供美味佳餚，並不表示他對客人的尊重。主人可能只是出於自私的原因希望他心情愉快。他可能想從他那裡得到些什麼，或者他可能正在評估他。譯作「在你面前的是甚麼」（NASB 意思）（1節）比譯作「在你面前的是誰」（譯按：《和合本》）更好。⁶⁵⁸但以理遠離家鄉，面對放縱慾望的誘惑，然而，他在飲食習慣上節制自己（但1章）。</p> <p>我父親曾受邀與時任中國國民黨政府首腦蔣介石大元帥和他的妻子蔣夫人在台灣共進晚餐。吃飯的時候，蔣委員長注意到我父親吃得不多，就問他是否不喜歡吃的東西。我父親解釋說，他正試圖應用一句聖經諺語，並引用了這句話。這讓蔣委員長非常高興。</p>
23:4-5	<p>財富和社會聲望一樣虛幻；它轉瞬即逝。因此，人們不應該為致富而勞累自己。</p> <p style="padding-left: 40px;">「……多年努力苦苦追尋所得的，往往會突然消失，轉瞬即逝。」⁶⁵⁹</p> <p>神使尼布甲尼撒王陷入暫時的精神錯亂，一夜之間，他就失去了所有的權力，包括他巨額財富的使用權（但4章）。耶穌和保羅也警告人不要倚賴財富（參路12:20；提前6:7-10）。</p>
23:6-8	<p>守財奴邀請你吃晚餐時最好拒絕，因為如果你接受，你只會有一個悲慘的經歷：他會嫉妒你所給予的。基德納（Kidner）將第8節解釋如下：「（守財奴）使人食不下嚥……（這個）不情願的主人……對每道菜的價錢錙銖必較（7a）。」⁶⁶⁰伯特利的老先知並不真誠地接待了</p>

⁶⁵⁸ Waltke, *The Book ... 31*, pp. 237-38.

⁶⁵⁹ Delitzsch, 2:106.

⁶⁶⁰ Kidner, p. 151.

	<p>他的年輕訪客。實際上，出於嫉妒，他更設下了陷阱要置之於死地（王上 13:11-32）。</p> <p>「第七則格言 [23:1-3] 警告客人不宜貪吃，第九則 [23:6-8] 警告吝嗇的主人不應貪婪。在它們的中心是第八句 [23:4- 5]：不要追求財富，因為它們予人的安全感是虛假的。」⁶⁶¹</p> <p>「第6節提到的惡眼（AV 將希伯來語字面翻譯為「邪惡的眼睛」，而NASB 則譯為「自私的人」）與迷信信仰無關：有些迷信風俗認為有「惡眼」的人可以施展魔法，傷害別人。此處經文的「惡眼」是指不誠實、不真誠、偽善的人。雖然他邀請人又吃又喝，一臉友善熱情，心底裡卻有別的意圖。」⁶⁶²</p>
23:9	<p>人不應該對愚人說智慧的話（參 26:4）。正如箴言中所描述的，愚昧人就是拒絕神話語的人。這次所說的話與神的話是一致的，因為都是有智慧的話。當某人拒絕神的智慧，試圖教導他或她神的智慧就是浪費時間。約坦對亞比米勒追隨者的警告就是一個例子（士 9:7-21）。耶穌教導門徒離開任何不接受他們教導的城鎮（太 10:14；可 6:11；路 9:5；10:11；參徒 13:51）。神可以改變人對神智慧的看法，但這句諺語是關於如何應對愚昧人的拒絕。</p>
23:10-12	<p>作者在這裡為第四句的警告增加了一個理由（22:28；參 22:22-23）。神是拯救人的復仇者（「他們的救贖主大有能力」），祂拯救無助之人（例如：創28:16；出6:6；伯19:25；賽41-63章中多次出現）。這裡顯然是指神，而不是人的親屬救贖者（希伯來文 <i>goel</i>，參創 48:16；出 6:6；伯 19:25；賽 41-63）。這格言再次警告人不要壓迫</p>

⁶⁶¹ Waltke, *The Book ... 31*, p. 237.

⁶⁶² Gaebelain, 2:2:37.

	<p>無依無靠的人。大衛相信當他的對手誤解他、壓迫他時，耶和華會為他辯護（詩 35 章）。</p> <p>或許我們應該把第12節看作對第十句格言的勸誡（10-11節）。由於與22:17；23:15, 16, 19 和 26節相似，一些學者將之視為對其餘20句格言的引言。⁶⁶³</p> <p>「據說一位年長的基督徒一生『默想整本聖經三次』。這與僅僅閱讀聖經有很大不同。它意味著耐心、仔細地研讀聖經的每一部分。只有通過一些類似的方法，才能有真正的靈命成長。聽聽耶利米的話（耶 15:16）。」⁶⁶⁴</p>
23:13-14	<p>智者再次鼓勵管教兒女（參 19:18；22:15）。用「杖」打並不是箴言中所鼓勵的唯一管教形式。它只是這裡使用的一種形式，與「管教」（希伯來語 <i>musar</i>，道德糾正）詩意地互相平行。在某些情況下，對於不同年齡和性情的孩子，其他形式的管教（責備、暫停、暫時隔離、「禁足」等）可能更適合。這些經文向父母保證，孩子不僅能熬過管教，他或她也會因管教而生存下來。</p> <p>「這句話的要點似乎是：『不要讓年輕人透過喊叫、抗議或指控來欺騙你，使你『不予糾正』。『我恨你』，『我再也不會跟你說話』『我要逃跑』，『你是個壞爸爸』，『你會殺死我』——一般來說，這些情緒爆發的話都是不準確的；它們不應該阻止我們履行為人父母的職責，在我們的孩子違反家庭規則時糾正錯誤。</p> <p>「未經糾正的任性行為會使人更魯莽、更不服從；如果不加控制，實際上可能會危及生命。當父母粗心或害怕地拒絕正視子女濫用藥物、偷竊、輕度的殘忍或暴力行為、與童黨、黑幫相處，換來的結果是接</p>

⁶⁶³ Toy, pp. 432-33.

⁶⁶⁴ Ironside, p. 321.

	<p>到警方電話，法官判決，甚或死因裁判官的報告。人可能必須透過適度的痛苦，才能『拯救』孩子免受終極的痛苦。」⁶⁶⁵</p> <p>參孫的父親瑪挪亞認識到他需要耶和華的幫助來撫養他的兒子。他求耶和華幫助他，神就指引他（士13:8-12）。參孫的失敗是他自己叛逆的結果，而不是因為他的父母沒有管教他。另一方面，何弗尼和非尼哈的失敗至少一部分是由於以利沒有好好管教他們。</p> <p>「這句的意思是，管教可以幫助孩子好好生活；如果他（過早地）死了，那將是沒有好好受管教的結果。在箴言中，這樣的死亡可能是道德上的，社會上的，也可能是身體上的。」⁶⁶⁶</p> <p>「嚴厲的管教並不殘忍，不嚴厲管教冷酷無情的年輕人才是殘酷的……然而，使人潔淨的杖使用時必須帶著對年輕人的溫暖、關愛和尊重。父親的教訓應該溫暖、關愛，而不是像鋼鐵般管教（參見4:1-9）。殘酷對待孩子的父母不能躲在箴言用杖管教的教導後面。」⁶⁶⁷</p>
23:15-16	<p>這句話平衡了前一句。孩子的選擇與父母的管教同樣重要。「我兒」這個深情的稱呼使語句添溫暖，並消除了作者喜歡鞭打孩子的任何可能性。這位父親最關心的是，他的兒子應該學習智慧。</p> <p>「智慧不是與生俱來的。」⁶⁶⁸</p> <p>當父母看到孩子做出明智的選擇時，他們會「歡喜」。使徒約翰很高興看到該猶按真理而行，他稱他為「我的兒女」之一（約叁 3-4節）。</p> <p>。</p>

⁶⁶⁵ Hubbard, p. 370.

⁶⁶⁶ Ross, p. 1070.

⁶⁶⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 252.

⁶⁶⁸ Delitzsch, 2:112.

23:17-18	<p>為了避免嫉妒那些在今生經常富足的惡人，長遠的眼光——甚至超越死亡——至關重要。然而，「至終」並不一定意味著死後的生命。它可能只是意味著在人生的道路上走得更遠之後，人的錯誤會東窗事發。⁶⁶⁹我們應當常常熱心敬畏耶和華；羨慕敬畏神、而不是罪人的生活方式。仰望神（17節），向前看（18節），可以幫助我們避免在當下嫉妒罪人。⁶⁷⁰</p> <p>「現代人鍾愛劇情俗套、詭計多端、事事得到即時解決的電視喜劇（三十分鐘）或戲劇（六十分鐘），對他們來說，所有這些都是好建議。」⁶⁷¹</p> <p>約伯不是「嫉妒」罪人，而是期待將來他的考驗結束，神會給他賞賜（伯 19:25-26）。</p>
23:19-21	<p>過度飲食會導致困倦，然後是懶惰，最後是貧窮（參29-35節；20:1）。我們應該避免經常與「酗酒」和「貪吃」的人為伴。暴飲暴食往往是更深層問題的症狀。⁶⁷²適可宜止是更明智、更可取的做法。這句話也暗示著壞同伴的影響力是很大的。伯沙撒王大吃大喝，對敵人的攻擊毫無準備（但 5 章）。</p>
23:22-23	<p>對某些孩子來說，聽從父母明智的教導是困難的，但他們必須變得明智（參4:7-9）。透過傾聽和服從父母的話，孩子就學會了傾聽和服從神。順服父母的權柄使順服神的權柄變得更容易（參提後 3:1-4）。在這裡，孝敬父母意味著傾聽（留意）他們的指示。⁶⁷³這並不一定意味</p>

⁶⁶⁹ Hubbard, p. 371.

⁶⁷⁰ Kidner, p. 152.

⁶⁷¹ Hubbard, p. 372.

⁶⁷² Plaut, pp. 241-42.

⁶⁷³ Toy, p. 436.

	<p>著服從他們的指示——例如，如果他們的指示是作惡的話。以斯帖聽從了她的監護表哥末底改的建議，結果拯救了她的人民（斯 2:20）。同樣，路得也因聽從婆婆拿俄米的建議而繁榮昌盛（得 2:22—3:5）。</p>
23:24-25	<p>請再次注意，在作者的心目中，公義（正確的行為）和智慧是同義詞（第 24 節）。遵循神智慧之道的孩子不僅帶給自己歡樂，也帶給父母歡樂（參 10:1；15:20；17:25；29:3, 15）。事實證明，明智的約瑟為他父親雅各後來的生活帶來了極大的快樂。</p>
23:26-28	<p>這個勸告是下面應用的前言（參第 12 節）。這一點尤其重要。我們的文化美化淫亂放蕩的性生活，但這些經文揭示了其真正的後果：陷阱、約束、痛苦的損失和背叛（參第 7 章）。這裡有兩種類型的淫婦：未婚的（希伯來語 <i>zonah</i>，「妓女」）和已婚的（<i>nokriyah</i>，「通姦的女人」，「外女」或「任性的妻子」，第 27 節）。</p> <p>參孫因玩弄智者在此警告的那種女人而喪命：大利拉（士 16 章），而約瑟則避開了波提乏妻子的誘惑，並繼續做更偉大的事（創 39 章）。猶大也發現自己被困於「深坑」或「窄井」（創 38 章）——也就是他瑪。</p> <p style="text-align: center;">「在第 22 章 14 節之後，[深坑] 象徵了妓女的嘴。任何被她聲音引誘的人都會掉進深溝，掉進一個狹窄的坑裡，進去容易，出去卻很難。」⁶⁷⁴</p>
23:29-35	<p>這個對醉酒的經典描述，以頌歌的形式，諷刺地說明了這種惡習的愚昧。父親敦促他的兒子記住，喝太多酒會帶來多大的後果，這樣眼前的享受就不會奴役他。</p>

⁶⁷⁴ Delitzsch, 2:119.

	<p>「這是一種陰鬱的幽默，既可悲又荒謬，目的是為了警告學生被酒精操控非常危險。」⁶⁷⁵</p> <p>在以色列，一個無可救藥的兒子的標誌之一就是醉酒（申 21:20），這足以證明他被處決是正當的。心利趁以拉醉酒刺殺了以拉王（王上 16:8-10）。保羅寫信給哥林多人，不要與一個自稱是基督徒但又酗酒的人來往（林前 5:11；參弗 5:18）。</p> <p>「雖然酗酒是醫學問題，但它也是道德問題，因為它涉及選擇，並且給其他人帶來危險。」⁶⁷⁶</p>
24:1-2	<p>之前，作者引用邪惡同伴被毀滅的結局，提醒人避免與他們為伍（23:20-21）。在這裡，他們的本質（「他們的心思圖謀強暴」）是同一建議的基礎（參3:31；23:17；24:19）。</p> <p>「很多現代娛樂——無論是短篇小說、小說、電影還是民謠——都在歌頌非傳統的邪惡。這是基於這麼一個事實：我們這些觀眾反常地被那些不符合傳統、做出各樣壞事的人吸引，甚至是喜愛他們；他們做了我只敢想像、不敢做出的壞事。」⁶⁷⁷</p> <p>當詩篇作者亞薩記起惡人的結局時，他對他們繁榮的嫉妒就消失了（詩 73 篇）。猶大王約蘭是第 2 節（代下 21 章）的聖經例子之一。</p>
24:3-4	<p>這裡所說的「房屋」可能是象徵一個人的生活經驗，包括實際上的房子、一個人的家庭、他的生意等等（參太7:24-27）。如果說建造一棟房子需要「智慧」，那麼建造一個家庭就更需要「智慧」了。對所有生意、企業來說，智慧至關重要。正如討歌所唱的那樣，「聰明人</p>

⁶⁷⁵ Hubbard, p. 378.

⁶⁷⁶ Ross, p. 1072.

⁶⁷⁷ Hubbard, p. 378.

	<p>房子蓋在磐石上」，而那磐石就是基督耶穌（參太 7:24-27；林前 10:4）。亞伯拉罕透過始終如一地信靠和順服耶和華，用智慧建立了他的家庭和王朝。</p> <p>「這是智慧，即源於神的智慧，植根於與神的相交，透過它，每個家庭，無論大小，都可以繁榮興盛，碩果纍纍……」⁶⁷⁸</p> <p>「書架被電視機取代，書房被現代家庭中的「洞穴」（或人類洞穴）取代（從人類棲息地退化為野獸棲息地！），這是對我們這個時代悲哀的評論。」⁶⁷⁹</p>
24:5-6	<p>我們再次看到智者並不完全自足。他認識到自己的不完美，並尋求他人來彌補他個人的缺陷。「去打仗」意味著嘗試克服生活中可能遇到的任何障礙。明智的策略總是比單純的力量更重要（「謀士眾多，人便得勝」）。大衛不僅在與以色列的敵人作戰時尋求耶和華的指引，而且他身邊也有智者為他提供建議，例如亞希多弗和戶篩（撒下17章）。</p> <p>「我不相信在做決定時隨便打開聖經，看看翻到甚麼經文這種方法。這樣不好。神的話語不是一個輪盤賭輪，讓我們隨意轉動，希望它停在某個位置。我們需要知道整本聖經的內容，我們需要閱讀摩西、約書亞、撒母耳、撒迦利亞、馬太、保羅和約翰。他們都是我們的顧問。做決定時，我們可以徵求他們所有人的建議。」⁶⁸⁰</p> <p>作為基督徒，我們需要先理解聖經的含義，然後才能將其應用到我們自己的生活中，並向他人解釋。為此，神為我們提供了大量的輔導員</p>

⁶⁷⁸ Delitzsch, 2:126.

⁶⁷⁹ Plaut, p. 247.

⁶⁸⁰ McGee, 3:82.

	<p>，包括註釋和其他聖經學習輔助材料的作者。基督徒如果不聽這些輔導員的意見，不閱讀他們所寫的內容來補充和挑戰自己對聖經的研究和理解，那麼他/她就是愚人。</p>
24:7	<p>智慧是愚人所不能及的。因此，「愚昧人」即使有一點智慧，也不會在他世界的決策場所（「在城門」）提供建議。⁶⁸¹幸好，拿八的愚蠢行為似乎只限於他自己的家庭。即便如此，他一開口反對大衛，就注定了自己的命運（撒下 25 章）。</p> <p>「這句話通過警告人不要成為無能的傻瓜，引申讚揚人成為有能力的智慧人。」⁶⁸²</p>
24:8-9	<p>其他人會鄙視那些計劃行惡的人。這種計劃是罪過，是愚妄人的行為。愚人不一定不聰明，但他們的計劃常常導致罪行。⁶⁸³</p> <p>暗嫩的朋友約拿達提出了一個最終導致他瑪和暗嫩死亡的行動方案，儘管我們無從得知這個結果是否他在建議時所希望的（撒下 13 章）。他因設計出如此愚蠢的騙局而成為暗嫩「憎惡」的對象。出埃及記中的法老王是一個被人類憎惡的褻慢者的例子。</p>
24:10	<p>「患難之日」是指患難來臨的任何一天或一段時間。如果一個人不夠堅毅（「膽怯」），在困難的壓力下放棄，那就表明他的品格不夠「力量」——智慧的果實（參 24:5a）。此外，他也會因此而變弱。⁶⁸⁴若非處於患難之中，面對無比考驗，我們永遠不會知道自己真正的力</p>

⁶⁸¹ 見基德納關於愚昧人的主題研究，Kidner, pp. 39-42.

⁶⁸² Waltke, *The Book ... 31*, p. 273.

⁶⁸³ McKane, p. 399.

⁶⁸⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 745.

	<p>量有多大。軟弱的人會在不利的條件中求情，這樣他們就有藉口放棄。⁶⁸⁵</p> <p>這句諺語表面上看似簡單，實則是在懇切告誡我們要堅毅不屈。當耶洗別威脅以利亞，他逃跑了（王上19:2-4）；但大衛靠耶和華堅固自己，當人們談論要用石頭打死他，他仍勇往直前（撒上30:6）。</p>
24:11-12	<p>第11節被拉到死地的人顯然是無辜的俘虜或受壓迫的人。我們有責任幫助這樣的人。如果我們聲稱不了解他們的狀況，以之為不幫助他們的理由，我們要記住，神知道我們內心的真實狀況，並會相應地回報我們。我們有責任營救那些處於生命危險中的人。這包括警告和教導那些正在急速走向永恆滅亡的人。⁶⁸⁶</p> <p>「認為人有義務介入、防止死刑的觀念完全不合時宜 [不恰當]。」⁶⁸⁷</p> <p>神告訴以西結，祂已立以西結為以色列家的「守望者」，警告人審判即將到來。神吩咐他要忠於自己的呼召（參結 33:1-12）。</p> <p>「在箴言 24:12 中，耶和華被描述為『那衡量人心的』。這個角色可以追溯到埃及神托特（Thoth），埃及人認為他站在死人審判之中，身旁的天秤之上放著死者的心臟。」⁶⁸⁸</p> <p>神衡量人心的概念在以色列神學中也非常古老，這可以追溯到伊甸園（創 3:17-19）。</p>

⁶⁸⁵ Kidner, p. 154.

⁶⁸⁶ Toy, p. 445.

⁶⁸⁷ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 747.

⁶⁸⁸ Waltke, "The Book ...," p. 237.

24:13-14	<p>作者在這句格言中描繪了智慧使人愉悅，被人渴望。智慧為未來做好準備，但愚昧則不然。哥尼流派人去請彼得來，因為他渴望嚐嚐彼得可以傳授的智慧（徒 10 章）。透過彼得的講道，他找到了「未來」和「希望」。</p> <p style="text-align: center;">「智慧不僅像蜂蜜，使人頓覺甘甜，而且還帶來永恆的快樂。」⁶⁸⁹</p>
24:15-16	<p>為了強調這一點，說話者對他的兒子說話時，就好像他在對「惡人」說話一樣。這種手段使警告更有力，因為惡人主要關心的是他自己的利益。關鍵在於「義人」很有抗逆力（「七於跌倒」[即很多次]但「仍必興起」），因為他悔改，並且相信神。此外，神保護義人。德行終必得勝。⁶⁹⁰彼得跌倒了很多次，但他每次都站起來，再接再勵。加略人猶大跌倒了，他從來沒有悔改，結果遭受災難（太 26:75；27:3-5）。</p> <p style="text-align: center;">「這警告人不要侵犯義人財產或物品[參詩 34:20]。」⁶⁹¹</p>
24:17-18	<p>為了使意思更圓滿，我們可以在句尾加上：「並將其（祂的憤怒）轉向你。」這假設句末「他」指的是「仇敵」（譯按：18b節「仇敵」原文是「他」）。然而，「他」也可以指耶和華。無論哪種情況，含義都是相同的。別人遭遇不幸時幸災樂禍是神所不贊同的做法——即使對方是義人的敵人，而且他的痛苦是應得的（參太 5:44）。神不悅時，人感到恐懼，這應該足以警告智慧人遠離這種幸災樂禍的態度和行為。麥吉認為所羅門的意思是：</p>

⁶⁸⁹ M. L. Malbim, *The Book of Proverbs*, p. 248.

⁶⁹⁰ Whybray, *The Book ...*, p. 140.

⁶⁹¹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 749.

	<p>「如果你在你的敵人倒下時感到高興，主可能會轉過身來，使那人開始興旺。那麼，你就真的會很痛苦。」⁶⁹²</p> <p>神宣告對以東人的審判，因為他們在以色列人受苦時歡喜快樂（俄 12-16 節）。大衛確實對掃羅王的死感到悲痛，儘管他本可以感到高興（撒下 1 章）。</p> <p>「事實上，這句諺語告訴我們，神不會讓道德敗壞的情況持續，從而助長道德淪喪。」⁶⁹³</p>
24:19-20	<p>「心懷不平」（希伯來文 <i>tithar</i>）的意思是情緒激動。這位智者再次談到了嫉妒那些享受片時興旺的惡人的問題（參 23:17；24:1；詩 37:1）。「燈」就是惡人的生命。惡人必遭報應；他們的一生不會有好結果。⁶⁹⁴雖然希律·亞基帕一世盡享榮華富貴，但神最終還是因他的罪孽審判了他（徒 12:20-23）。</p>
24:21-22	<p>這句諺語之觀點的改變是指偏離神的旨意或王的律法。「他們」（22 節）一詞指的是神和王。諺語呈倒影結構——目的是強調諺語的中心思想。人應該敬畏神和政府，因為他們都會懲罰叛逆者（參羅 13:1-7；彼前 2:17）。他們不應該有任何背叛神和王的想法。⁶⁹⁵加利利的叛徒丟大和猶大試圖推翻他們的政府，但他們死了，他們的革命很快就平息了（徒 5:36-37）。</p> <p>這就是所謂的「智者三十格言」的總結。24 章 23 節上清楚顯示這點。</p>

⁶⁹² McGee, 3:83.

⁶⁹³ Waltke, *The Book ... 31*, p. p. 285.

⁶⁹⁴ Toy, p. 449.

⁶⁹⁵ Delitzsch, 2:137.

IV. 第四集：智者的六句話 24:23-34

24:23 中的第一句話顯示接下來的內容不是前面 30 句格言諺語的一部分。其他智者（字面意思）顯然提供了這些格言。哈伯德（Hubbard）將這一部分分為四句格言，而不是六句。他認為添加這些短語可能是因為它們涉及前30句諺語中未具體涉及的正義和智慧領域：法律上的偏袒（第23-26節）、合理的優先順序（第27節）、法庭上誠實作供（第28-29節），以及勤奮工作（30-34節）。⁶⁹⁶大多數釋經家認為有六句不同的格言。

24:23-25	這句話鼓勵人正義行事，直言不諱。這對於各類法官尤其重要。彼拉多、腓力斯和非斯都是為了取悅猶太臣民而扭曲正義的法官（太 27 章；徒 24-25章）。諷刺的是，猶太人討厭他們所有人。
24:26	<p>這節經文可以這樣表達：「說出正確的話可以印證一切，就像親吻嘴唇一樣。」⁶⁹⁷誠實說話是友誼的標誌。亞比該對大衛謙卑而智慧的話語就像親吻一樣令他高興，且贏得了他的愛（撒上 25 章）。</p> <p>「正如真誠的親吻表達了感情，並且令人嚮往，誠實（也許是真率）的回答表明了一個人的關心，因此受到歡迎。」⁶⁹⁸</p> <p>「這樣的話就好像詢問者的嘴唇從回答者嘴唇迎來一個吻。」⁶⁹⁹</p>
24:27	農民必須更重視他田地的耕種（即他的生計來源），而不是他個人的舒適。一個應用可能是：每個人在結婚和組建家庭之前，都應該過著井然有序的生活，有一定程度的經濟保障。在更廣泛的應用上，我們

⁶⁹⁶ Hubbard, p. 389.

⁶⁹⁷ Knox 引於 Kidner, p. 156. 關於古代近東親吻之習俗的資料，見 Waltke, *The Book ... 31*, p. 293.

⁶⁹⁸ Buzzell, p. 959.

⁶⁹⁹ Delitzsch, 2:143.

	<p>應該把要事放在第一位 (參路 14:28-32)。⁷⁰⁰所羅門先建造耶和華的殿，以榮耀祂，然後，當這工程完成後，他才建造自己的殿，以榮耀他自己 (王上 6:38-7:1)。</p>
24:28	<p>作見證控告鄰舍，就是與他為敵。這句諺語建議，除非有必要作證，否則應該保持安靜，並且在說話時要保持誠實。拿伯的鄰居作假證指控他，他們的偽證導致他被處死 (王上 21:13)。</p> <p>「不要說不必要的真話來反對任何人，也不要說謊。」⁷⁰¹</p>
24:29	<p>這節經文以反面的方式表達了與黃金法則相同的真理 (參 20:22 ; 太 5:43-45 ; 羅 12:19)。大衛拒絕因掃羅王苦待他而向掃羅王報仇。</p>
24:30-34	<p>這句相當長的諺語是另一首頌歌 (參 23:29-35)。「貧窮……必如強盜速來」 (第 34 節)，因為它會出乎意料地和/或突然地勝過懶惰人。長期懶惰通常會導致貧窮 (參帖前 2:9 ; 4:11 ; 帖後 3:10)。</p> <p>「『懶惰人』和『無知人』[缺乏理智]之間的相似之處清楚地表明，我們所看到的懶惰並不是軟弱的結果，而是腦袋空空如也的結果。缺乏的不是力量，而是意志。」⁷⁰²</p> <p>在耶穌關於麥子和稗子的比喻中，農夫的仇敵正是在他睡覺的時候造成傷害 (太 13:24-25 ; 參賽 5:1-6)。</p>

這三十六句格言的開頭和結尾都提到了窮人 (參 22:22-23 ; 24:30-34)。貧窮與愚蠢有一些明顯的聯繫，儘管並不是每個窮人都是傻瓜。然而，愚蠢常常導致貧窮。

⁷⁰⁰ Whybray, *The Book ...*, p. 153.

⁷⁰¹ Jamieson, et al., p. 471.

⁷⁰² Hubbard, p. 393.

V. 第五集：所羅門智慧的格言 25—29章

現在我們回過頭來，再看更多所羅門的箴言（參 1:1—22:16）。第25–26章的諺語主要是比較。這些章節中的關鍵字是「好像……如……也」。第27章兼有比較和對立。第28–29章所包含的格言主要是用「卻」一詞標記的對比諺語。在所有這些章節中，大部分都是對句（distichs），但也有一些較長的諺語。此外，還有幾組諺語，「提及耶和華的格言」寥寥可數。⁷⁰³我數了一下，類比格言（25:1—27:22）中有 66 條諺語，對比句（28—29 章）有 54 條諺語。因此，如果我們排除 27:23-27 中關於謹慎的論述，本書的這個主要部分共有 120 條諺語。

「這些章節中的諺語的不同之處在於，這裡的多行諺語和明喻比較多；28-29章與10-16章相似，但25-27章的不同之處在於很少提到神。」⁷⁰⁴

A. 所羅門後期集簡介 25:1

一群在希西家王統治時期（公元前 715-686 年）任職的學者將所羅門的 3,000 條箴言（王上 4:32）添加到以前的箴言集（1:1—22:16）。這些人生活的時間比所羅門晚了大約 250 年，所羅門於公元前 971 年至 931 年統治。這節經文介紹第 25 至 29 章。

「出版其他人默默無聞的作品可能是對教會非常好的事奉。」⁷⁰⁵

B. 教導性類比 25:2—27:22

箴言這一部分的重點仍然是智慧和愚蠢，以及隨之而來的美德和惡習。

1. 明智和愚蠢的行為 25:2-28

第2至7節都涉及如何與王（統治者）打交道。

⁷⁰³ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 775.

⁷⁰⁴ Ross, p. 1078.

⁷⁰⁵ Henry, p. 776.

25:2	<p>事實上，神選擇不透露人類想知道的一切，使我們敬畏祂並榮耀祂（參考申 29:29；羅 11:33-34）。然而，當王勤奮地調查一件事，而不是根據膚淺的理解做出決定，他的臣民就會敬畏他並榮耀他（參約5:39；提後2:15）。</p> <p>耶和華的使者選擇不向瑪挪亞和他的妻子透露有關他自己的一切（士 13:17-18）。所羅門王對兩個妓女的行為證明，神確實賜予了他極大的智慧（王上 3:16-28）。</p>
25:3	<p>約押希望提哥亞的智慧婦人能說服大衛接待押沙龍回家，她證明大衛王有非凡的洞察力。大衛看出她的話背後是約押（撒下 14:18-20）。萬王之王的心豈不更深不可測（「測不透」）嗎？</p> <p>「這句諺語警告人不要妄想能得到王的恩寵，這種恩寵可能在人想到之前就被撤回，甚至事實剛剛相反。這句諺語也勸告人注意他的言行，確保自己受到更崇高的動機影響，而不是受到對王的觀點和性格印象的錯誤判斷影響。」⁷⁰⁶</p>
25:4-5	<p>君王的統治若要公義，惡人就必須除掉，就像銀子中的渣滓一樣（參 17:3；20:8）。統治者光是公正是不夠的，他的同僚也必須是正直的人，這樣他的政府才能正直行事（「靠公義堅立」）。所羅門王必須審判許多作惡的人，才能安全、平靜地穩住王位（王上 2 章）。</p> <p>「同樣的原則也適用於我們主耶穌基督即將到來的國度。當祂凱旋歸來，迎來主的日子，惡人將被消滅，所有罪人都將從這片土地上被剷除（帖後1-2章；啟 19 章）。」⁷⁰⁷</p>

⁷⁰⁶ Delitzsch, 2:151.

⁷⁰⁷ Ironside, p. 346.

25:6-7	<p>這句諺語勸勉人在統治者和其他掌權者面前謙卑（參 23:1-2）。一個對自己評價很高的人可能不會被其他人如此評價——無論評價是否合理。</p> <p>「獲上級因個人的才能而提拔，比冒著受譴責和丟架子的風險班門弄斧，繼而損害自己的職業前景好（參路 14:8-11）。」⁷⁰⁸</p> <p>「在吹牛、『咄咄逼人』和卑躬屈膝之間是中庸之道；一個人必須謹慎地了解自己的能力、自己的位置。這暗示，小心謹慎，安守本分，就能得到相應的回報。」⁷⁰⁹</p> <p>年輕的掃羅早年很謙卑，沒有尋求以色列的王位，此舉值得稱讚（撒 10:22）。大衛在神廢除掃羅王後，明智地尋求耶和華的指引行事，而不是急於承擔他國家的領導權（撒下 2:1）。</p>
25:8-10	<p>這句諺語建議我們盡可能私下解決爭端（參路 12:57-59；14:31-33）。貿然把某人拖到法庭上爭論並不明智。我們應該謹慎對待公開分享可能引起尷尬的資訊（第 8 節）。我們不應該在爭論中洩漏秘密來為自己辯護，否則，我們可能會破壞友誼。原告應該在法庭外與他的鄰居辯論他的案件；這樣，分歧就不會公諸於世（第 9 節），並給原告帶來壞名聲（第 10 節；參林前 6:1-8）。約西亞王不必要地干涉了他的鄰居埃及法老尼哥的事務，並因此喪命（代下 35:20-24）。</p> <p>「訴諸法律或訴諸鄰居通常就是逃避個人關係的責任——參馬太福音 18:15b 中基督的明確評論。」⁷¹⁰</p> <p>「沒有任何成功是以犧牲自己的正直或傷害他人為代價取得的。」⁷¹¹</p>

⁷⁰⁸ Waltke, *The Book ... 31*, p. 315.

⁷⁰⁹ Murphy, p. 191.

⁷¹⁰ Kidner, p. 157.

⁷¹¹ Plaut, p. 258.

	<p>以下四句諺語 (11-14節) 都用象徵手法 (符號) 來說明其要點。</p>
25:11	<p>「金」可能指蘋果的顏色，或是名貴金屬。德利奇視「金蘋果」為橘子的詩意名字。⁷¹²如果這裡說的是蘋果 (或橘子)，「網子」就是適當的背景，例如有吸引力的籃子或框架。福克斯 (Fox) 認為這裡描述的是珠寶。⁷¹³此處重點是，在恰當的時間以恰當的方式說出恰當的話語，就像在合適的容器中盛裝美麗的水果一樣令人愉悅。⁷¹⁴</p> <p>以斯帖王后意外地向王揭露她人民的敵人的陰謀，她的做法相當有效，因為她精心準備了向亞哈隨魯王揭露哈曼陰謀的計劃和背景 (斯4:16—7:6)。</p> <p>「……有一天，筆者在南加州主要橘子種植區目睹了一件最不尋常的事；事實上，在眾人印象中，這是前所未見的事。在橘子收穫的高峰期，下了一場相當大的雪。到處的樹木都覆蓋著銀色的雪花。美景當前，我注意到白色的枝葉之間懸掛著黃色的大圓球，我不由自主地驚呼：『這是銀畫中的金蘋果！』」⁷¹⁵</p>
25:12	<p>這是另一個象徵性諺語，在這種情況下的象徵和比較對象是金耳環和金吊墜。這裡的要點是，恰當的言語對耳朵的吸引力就像美麗的珠寶對眼睛的吸引力一樣。約伯朋友的言論對他沒有吸引力，因為這些言論不適用於他的情況。這些話不適切。同樣，如果人們知道有些話是不真實的，它們就沒有吸引力。一位耶和華的先知確曾說服以色列人改變他們的行為，這是罕見的例子之一：撒母耳雄辯滔滔地呼籲他們回轉歸向耶和華，他們就這麼做了 (撒上 12 章；參代下 28:9-15)。在那個場合，他的話就像黃金珠寶一樣有價值。</p>

⁷¹² Delitzsch, 2:158.

⁷¹³ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 782.

⁷¹⁴ Cf. Whybray, *The Book ...*, p. 148.

⁷¹⁵ Ironside, pp. 349-50.

	<p>「……正如前兩個裝飾物 [12a節] 形成了美麗的組合，後兩個 [12b]，智慧人的勸戒和順從的耳，也形成了和諧的整體……」 716</p>
25:13	<p>這裡的「冰雪的涼氣」大概不是指收穫季節的降雪，因為這將是一場災難。它可能指的是一種用雪冷卻的飲料，例如放了冰塊的飲料，這將會很受歡迎，使人感覺舒暢。</p> <p>「你覺得當我們這些使者準確地傳達神的話語時，神會有這樣的感覺嗎？」⁷¹⁷</p> <p>「……大馬士革的農民會將冬天的雪儲存在山縫中，並在溫暖的月份將其運送到大馬士革和沿海城鎮。」⁷¹⁸</p> <p>另一種解釋是，「雪」可能是故意用了誇張手法。⁷¹⁹</p> <p>當摩押人、亞捫人和米烏尼人攻擊約沙法王和猶大人民時，神透過利未人雅哈悉所傳達的勝利訊息，顯然就像在炎熱的日子裡喝了一杯涼水一樣令人感覺清新（代下 20:14-17）。</p>
25:14	<p>這句諺語與上一節的諺語、以及 18:16 的諺語形成對比。就像熱天喝一杯冷飲讓人精神煥發一樣，刮風、多雲、看似要下雨的天空不下雨，也會令人失望。這樣的人自豪地聲稱自己有某些能力（「禮物」），但有需要時卻沒有表現出來。猶大用「沒有雨的雲彩」這個比喻來形容假教師，他們放出許多風，卻沒有令人振奮的啟示（猶 12；參彼後 2:1；約</p>

⁷¹⁶ Delitzsch, 2:159.

⁷¹⁷ Hubbard, p. 408.

⁷¹⁸ Delitzsch, 2:160.

⁷¹⁹ Murphy, p. 192.

	<p>壹 4:1)。舊約中許多假先知也是這樣。還要記住，法老的術士們無法行摩西後來所行的神蹟 (出 9:11)。</p>
25:15	<p>這句諺語和下面的兩句諺語都勸勉人節制，這句話是關於言語的。重點是：說話時不要說得太長或太強硬。溫柔的舌頭可以發揮很大的力量。</p> <p style="text-align: center;">「冷靜而耐心的言語可以擊潰難以克服的反對。」⁷²⁰</p> <p style="text-align: center;">「骨頭是人體內最堅硬的身體部位，這裡的骨折指的是打破人對某個想法最深、最頑固的抵抗。」⁷²¹</p> <p>大衛用簡單的言語，就定了掃羅王無理地嚴厲對待他之罪 (撒下 24:8-15 ; 26:17-25)。亞比該謙虛而合理地向大衛求情，這徹底改變了大衛的態度。她沒有用言語強迫大衛做任何事 (撒下 25:23-35)。拿單後來用一個簡單的故事驅使大衛認罪，而不是透過威脅或指控 (撒下 12章)。</p>
25:16	<p>在任何事物上過度放縱，即使是最令人嚮往的事物，也會令人厭惡。這包括使大腦和胃部超出負荷。保羅警告提摩太：「操練身體，益處還少，唯獨敬虔，凡事都有益處」 (提前 4:8)。有些人花在體育運動的時間太多，而靈性運動的時間卻不夠。參孫太喜歡遊戲 (謎語) 和女人，最終，這些使他走向滅亡。</p> <p style="text-align: center;">「自從伊甸園以來，人類就得一想二，彷彿神是刻意留下甚麼好處不給我們，而不是處處為我們的好處著想。」⁷²²</p>

⁷²⁰ Ross, p. 1082.

⁷²¹ D. A. Garrett, *Proverbs, Ecclesiastes, Song of Songs*, p. 207.

⁷²² Kidner, p. 159.

	<p>「妻子和丈夫要小心，以免他們對彼此的感情，儘管甜蜜美好，卻把神的事情擠出去了。生活中各種歡愉和樂趣也是如此。生命中合情合理、恰如其分的，若倒過來操控人的生命，就會禍及屬靈生命的成長。」⁷²³</p>
25:17	<p>正如我們現在所說：「不要打擾別人太久。」還有「日久生厭」，或者，正如另一位智者所說：「三天後，客人和魚就臭了。」即使在朋友面前，待太久也是過度放縱的另一個例子（第 16 節；參提前 5:13）。約伯的朋友待得太久了。</p> <p>「小心謹慎地敏感對方的界線，不侵犯隱私，並讓對方有私人空間，而不是自我享受，衝動行事，強加己見，友誼才會漸漸成熟。如果沒有這種謹慎的態度，友誼就不會生活增添色彩，而是會使生活黯然失色。」⁷²⁴</p> <p>福克斯稱箴言25:16-17 為很好的「一對諺語」（proverbial pair）。</p> <p>「每一對句分開來看都有個別的意義。第一句諺語警告人不要在任何享受上放縱自己。當這兩句諺語放在一起，它們就有相互作用。第二句將第一句的焦點縮小，第一句為第二句提供了生動而難忘的印象。」⁷²⁵</p> <p>至 26:3 還有更多具有象徵意義的諺語。</p>
25:18	<p>說謊的證人是有毀滅性的武器，可以嚴重傷害他人，因此我們不應該說謊（參 6:19；14:5；19:5, 9, 28；出20:16；申19:16）。「大槌」、「利刀」和「快箭」都以不同方式致人於死地。同樣，說謊和作偽證可以透過多種方式傷害「鄰舍」。該隱的謊言使神咒詛他（創 4:9-11）。約</p>

⁷²³ Ironside, p. 353.

⁷²⁴ Waltke, *The Book ... 31*, p. 327.

⁷²⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 478.

	<p>瑟兄弟的謊言使他們父親心碎 (創 37:31-35) 。在拿伯的審判中，假證人的證詞導致他被處死 (王上 21:13) 。</p>
25:19	<p>在危險時刻依賴一個不值得信任 (「不忠誠」) 的人，對於那些「倚靠」他的人來說，可能會帶來像「破壞的牙」或「錯骨縫的腳」 (譯按：即脫臼) 一樣的痛苦 (參14:22 ; 17:17 ; 19:22 ; 20:6) 。假見證人 (第 18 節) 會主動地造成痛苦，但不值得信任的人則是被動地這樣做：他在別人有需要時無法提供幫助。事實證明，猶大是個不可靠的人。在保羅第一次傳教旅行期間，約翰·馬可也顯然不值得信任 (徒 13:13 ; 15:37-38) 。相較之下，耶穌永遠不會令那些信靠祂的人失望 (太 20:30-34 ; 來 13:5) 。</p>
25:20	<p>在寒冷的天氣脫掉某人的衣服會增加他或她的不適。同樣，將酸性醋倒在鹼性的碳酸氫鈉 (或傷口 [七十士譯本]，希伯來語 <i>nater</i>) 上會擾亂事物的自然狀態 (或癒合過程) 。試圖用擾人而不受歡迎的歌曲來打擾需要安靜和安慰的「傷心的人」，就像透過奪去溫暖或影響醫治過程、藉以擾亂身體一樣，都是錯誤的。歌曲可以起治療的作用，但是，不敏感地唱歌時，音樂會帶來痛苦，損耗心靈 (參傳3:4) 。大衛舒緩的音樂徒然損耗了掃羅王本已不適的心靈 (撒上 19:9-10) 。</p>
25:21-22	<p>這句諺語的要點顯然是以德報怨 (參太 5:40-46 ; 羅 12:20-21) 。這樣行會蒙神賜福，也會使作惡者悔恨不已。不過，「把炭火堆在他的頭上」是什麼意思呢？這句顯然暗指一個古老的習俗：當一個人家裡的火熄滅時，他/她會到鄰居那裡拿一些新的木炭，重新點燃火種。將那些裝在鍋裡的、燃燒中的煤炭放在頭上，對於搬運的人來說會有危險和不適，但它們是鄰居有愛心的證據。同樣，以惡報善的人即使收到了一份好禮物，也會感到有些不安。他的不安源自於他對自己當初得罪鄰居的愧</p>

	<p>疚。因此，以德報怨不僅能蒙神賜福（22節b），更能以溫和的方式使作惡者認罪（22節a）。這給他帶來了一些羞辱（參6:27-28）。</p> <p>「化敵為友的方法就是友善地對待他。」⁷²⁶</p> <p>透過為劊子手祈禱，耶穌和司提反以善戰勝了對他們的邪惡（路23:34；徒7:60）。</p>
25:23	<p>這句諺語中的「怒容」屬於「讒謗人」說讒言的目標。惡言能激怒人，正如北風會帶來雨水。這些都是不可避免的結果。</p> <p>「從北方來的一場不合時宜的冰雨，使農夫大吃一驚，毀掉了他的莊稼（參26:1；28:3）。同樣，不知情的受害者，當聽到誹謗他的話，就意識到他所辛苦經營的成果忽然付諸一旦。」⁷²⁷</p> <p>「當人們帶來不在場的人一些令人厭惡的流言蜚語，最好就是以大衛對利甲和巴拿所表現出的精神來迎接他們，因為這樣的人是性格的刺客（撒下4:5-12）。」⁷²⁸</p>
25:24	<p>這句諺語一模一樣地出現在21:9中，在21:19中則稍有不同，參該兩節經文。</p> <p>「這些諺語中的『爭吵』一詞都暗示著為決定不斷爭吵——何人、如何、何事、以及為何……好爭吵的女人永遠不會放棄爭吵，誓不低頭。」⁷²⁹</p>

⁷²⁶ Henry, p. 778.

⁷²⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 333.

⁷²⁸ Ironside, p. 358.

⁷²⁹ Hubbard, p. 439.

	<p>耶洗別肯定讓亞哈王的生活苦不堪言 (參王上18 ; 19 ; 21 ; 王下9)。</p> <p>保羅勸告妻子要順服丈夫，不要吵吵鬧鬧 (弗 5:22-24)。</p>
25:25	<p>雖然這句諺語適用於任何「好消息」，但當我們將福音信息視為好消息時，它就更真確了。撒瑪利亞婦人發現耶穌帶給她的好消息使她重得活力，值得與她有需要的鄰居分享 (約4:6-29)。這句諺語的目的似乎是鼓勵人們分享好消息，而不是壞消息，因為好消息令人振奮。</p>
25:26	<p>如果人或動物走進清澈、乾淨的水中，他們就會攪動泥土和沉積物，把水弄污。同樣，好人 (「義人」) 可能通過允許惡人擾亂事情來污染良好的情況。因此，當惡人試圖破壞和平，明智的人應該反對惡人。以實瑪利在耶路撒冷被毀後，刺殺了巴比倫人派來管理人民的總督基大利，因而擾亂了猶大國的和平。基大利本可以阻止自己被暗殺，但他「在惡人面前退縮」 (耶 41:1-3)。</p>
25:27	<p>這節經文中的兩種做法對於這樣做的人來說都是愉快的，但如果他過度追求這些事，就會對他產生不利的影響 (參 16 節)。「自己的榮耀」可能應該讀作「重大的事」 (希伯來文 <i>kebedim</i>)，例如神和君王隱藏的事 (參 3 節)。⁷³⁰因此，這句諺語警告人遇到無法回答的問題，不要試圖尋找答案，太有野心。</p> <p>傳道書記錄了所羅門嘗試尋找許多這類奧秘的答案，以及他因無法找到答案而感到沮喪的經歷。大衛寫道，他的心並不驕傲，他的眼目也不高傲，他也沒有參與對他來說太困難的大事。他建議人單單仰望耶和華 (詩 131)。</p>

⁷³⁰ Waltke, *The Book ... 31*, p. 336.

25:28	<p>城邑「沒有牆垣」和人「不制伏自己的心」，都會容易受到敵人攻擊和擊敗（與16:32對比）。挪亞因缺乏自制力而蒙羞（創9:20-21）。摩西無法進入應許之地，因為他在米利巴失去了自制力（民20）。如果施加適當的壓力，任何人都可能失去自制。因此，我們需要將自己的控制權交給聖靈（弗5:18），聖靈會在我們裡面結出節制的果子（加5:23）。</p>
-------	---

2. 愚人與愚行 26章

第25章的類比談及智慧和愚昧的行為，第26章的類比則主要論及愚人和愚昧的行為。首三句諺語都用了象徵法作比較。

26:1	<p>抬舉愚人就像「夏天落雪」或「收割時下雨」一樣不合適。這三者也可能造成極大不便。神暫時使尼布甲尼撒王神智不清，並奪去他的榮耀，因他的愚昧審判他（但4章）。</p>
26:2	<p>如果有人咒罵另一個不該咒罵的人，那麼「咒詛」就不會起作用（參民23:8）。它「必不臨到」，即附在被詛咒的人身上。當然，耶和華掌管咒詛，正如祂掌管投在膝上的籤（16:33）。</p> <p>「人們普遍認為，祝福和咒詛是客觀存在的——一旦說出，話語就有效用。聖經清楚地表明，祝福或咒詛的力量取決於其背後那位神的力量（例如：巴蘭不能咒罵神所祝福的；參民22:38；23:8）。這句諺語強調了對迷信的糾正。主的話大有能力，因為那是主的話——祂會實現祂的話。」⁷³¹</p> <p>歌利亞的咒詛並沒有落在大衛身上，因為它是無緣無故的。大衛並沒有做任何值得被咒詛的事（撒上17:43）。</p>

⁷³¹ Ross, p. 1087.

26:3	<p>這句諺語說明了對愚人來說什麼是合適的（適切的，適當的），相反，什麼是不合適的（參第 1 節）。鞭子和轡頭可以控制馬和驢：鞭子可以激發牠們行動，轡頭可以約束牠們。同樣，管教的「刑杖」加在「愚昧人的背」上，可以使他們受到控制（參 10:13；19:29）。愚昧人可能因為固執或懶惰而需要強烈的刺激，也可能因為過於狂野而需要克制。</p> <p>當大衛留在耶路撒冷並見到拔示巴，他需要人激勵他去履行他作為國王的職責（撒下 11:1）。當他對拿八失去耐性，他需要重新被訓練（撒上 25:13）。神出於祂的愛，為這些目的對人施行管教（參來 12:4-13）。</p>
26:4-5	<p>這兩節經文中的建議並不互相矛盾，因為每一節經文都有自己的智慧。第 4 節的意思是，在回答愚人時，不應以愚蠢的回答來把自己降低至他的水平。例如，希西家王的部下並沒有回應拉伯沙基的褻瀆威脅（例如：王下 18:36）。第 5 節的意思是，人應該糾正愚人，這樣他就不會得出結論說他是對的。</p> <p>尼希米需要回應參巴拉可惡的自命不凡（尼 6:8；參伯 2:9-10）。有些愚人的評論不值得回應（第 4 節），但有些則需要回應（第 5 節）。在不重要的事情上，我們應該對愚蠢的評論置之不理；但在重要的事情上，我們需要做出回應，以免別人得出結論，認為愚人的評論是正確的。⁷³²</p> <p>「換句話說，這取決於那個愚人，而真正有智慧的人會敏銳那人的本性，知道何時應該沉默，何時應該發聲。」⁷³³</p>

⁷³² Plaut, p. 266. 參林後 11:16-17; 12:11。

⁷³³ Longman and Dillard, p. 276.

	<p>「我認為，雖然這兩個諺語確實可以在不同的情況下有效使用，但當這兩個諺語結合在一起，第二個諺語就標明了第一個諺語的限制。是的，回應愚人是危險的（4節），但智者有責任發聲（5節）。」⁷³⁴</p> <p>「這對諺語是正確理解諺語類型的主要證據。諺語不是放諸四海皆準的金科玉律，而是與處境息息相關的原則……」⁷³⁵</p> <p>一直到11節是更多象徵性諺語，通常以「像……也是如此」作標誌（參第14、17、18-19、21、23節）。</p>
26:6	<p>砍掉使者的「腳」，就使他無法傳遞信息；同樣，派愚人去傳遞信息，信息就無法傳遞。「愚昧人」會灰心喪氣，分心，或因其他原因不忠於自己的職責。「自受損害」（譯按：原文字面意思是「喝暴力」）是指喝一些對身體系統有害的東西，例如毒藥。</p> <p>「人不但沒有透過溝通來得醫治（參13:17）和恢復精神（25:13；參10:26），反而對自己施加壓力，對己不公，冷酷無情地對身體施加暴力（參4:17；參民13:32；王上11:26-40；王下8:15）。」⁷³⁶</p> <p>報告令人沮喪的十個探子對曠野中的以色列人產生了這種影響（民13:32；14:1-4）。</p>
26:7	<p>用智慧的言語裝備愚人，求他解救他們，並指望別人從中得益，這是不明智的。約拿是個愚昧人，直到耶和華使他悔改（拿1章）。</p>

⁷³⁴ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 794.

⁷³⁵ Longman, p. 464.

⁷³⁶ Waltke, *The Book ... 31*, p. 351.

	<p>「愚人無法運用智慧的諺語或道德格言……就像跛子無法利用自己的腳一樣……」⁷³⁷</p> <p>「……一句高貴的諺語在愚人的嘴裡沒有任何分量（即權威），也不會給他帶來任何好處。……諺語的喜訊在有缺陷的使者嘴裡淡然無味，無法帶來任何影響。」⁷³⁸</p>
26:8	<p>抬舉愚人，就等於裝備他去行惡；尊榮使他有彈藥作惡。例如，將愚人擢升到責任重大的職位，他就會為所欲為。將石頭綁（《和合本》譯作「包」）在機弦上的修辭似乎表明綁石的人不知道如何操作機弦。人們不是把石頭「綁」在機弦上，而是簡單地將它們放在機弦中，這樣，甩機弦時，石頭就會飛出去。同樣，人若期望愚昧人完成甚麼光榮的事，就是不知道做事的常理。⁷³⁹</p> <p>「把一塊石頭用投石器綁起來，是沒有用處的；同樣，授予愚人的榮譽，也會被拋棄。」⁷⁴⁰</p> <p>凱撒任命本丟彼拉多為總督時，他沒有意識到彼拉多在對待他的猶太臣民時會變得多麼愚蠢。亞哈隨魯王也發現他信任的朋友哈曼是個「愚昧人」。</p>
26:9	<p>愚人口中的諺語，就像「荊棘刺入醉漢的手」一樣痛苦而危險。對於醉漢和愚人來說，聽到的教導和手中的刺都會成為痛苦、危險的工具。言下之意就是，愚人像酒鬼一樣令人厭惡，而且失控。神透過耶利米宣布，祂將懲罰尼希蘭人示瑪雅，因為他誤導了猶大人民（耶29:30-32）。</p>

⁷³⁷ Delitzsch, 2:179-80.

⁷³⁸ Waltke, *The Book ... 31*, pp. 351, 352.

⁷³⁹ Whybray, *The Book ...*, p. 152.

⁷⁴⁰ Jamieson, et al., p. 471.

26:10	<p>愚昧人不僅不適合用箴言教導人（第 9 節），也不適合做任何工作。他的言語和行為都造成損害。所羅門將愚人和那些「路人」（即未知和未經考驗的人）比作胡亂開槍的人。他們的行為無可預測，而且相當危險。耶穌勸阻一位想要跟隨耶穌的門徒，提醒他說：「狐狸有洞，天上的飛鳥有窩，人子卻沒有枕頭的地方。」（太 8:20；路 9:58）</p>
26:11	<p>智慧人不重複自己的愚昧，愚昧人卻會重蹈覆轍。同樣，狗會回來吃牠的嘔吐物，但人不會。當一個傻瓜「行了又行」他愚蠢的行為，他的行為就像狗，而不是人。即使明智的人有時也會重複自己的愚蠢行為，但這樣做是愚蠢的。</p> <p style="text-align: center;">「狗是因為食物不合胃口而嘔吐。儘管如此，牠竟然又把嘔吐物吃掉了！」⁷⁴¹</p> <p>彼得在描述假教師再次陷入世上的污穢時，提到了這句諺語（參彼後 2:20-22）。</p>
26:12	<p>拿八就是這句諺語所描述的愚昧人。沒有人能跟他講道理（撒下 25:17）。保羅勸告說：「不要自以為有智慧」（羅 12:16）。根據這句諺語，自大狂比愚人更糟。</p> <p style="text-align: center;">「自高自大，目中無人，使一個人無可救藥 [參 3、11 節]。」⁷⁴²</p> <p style="text-align: center;">「比愚人更糟糕的是被迷惑的愚人。」⁷⁴³</p> <p>第 13 至 16 節涉及一種特殊的愚人：懶惰人。</p>

⁷⁴¹ Longman, p. 467.

⁷⁴² Ironside, p. 369.

⁷⁴³ Waltke, *The Book ... 31*, p. 355.

	「箴言描述懶惰人比任何其他形式的愚人更栩栩如生……」 ⁷⁴⁴
26:13	「懶惰人」是拖延的人（參13:4；15:19；19:15；20:4；21:25-26；22:13；24:30-34）。即使沒有真正的困難或拖延的理由，他也會想像有這些理由，這樣他就可以避免上班或採取行動。當非理性的恐懼使人無法工作時，他/她就可能是懶惰的人，正試圖為自己尚未行動而辯護。大衛王曾經有一位名叫亞瑪撒的軍事指揮官，他行動遲緩，大衛必須取代他（撒下 20:4-7）。
26:14	懶惰人沒有起床去工作，而是徒勞地使用他的精力：在床上或沙發上左右翻身。所羅門時代的門是透過位於插座中的樞軸而不是鉸鏈旋轉的。一扇門至少會透過打開和關閉來實現其功能，但懶惰人卻沒有，因為他或她留在床上，翻來覆去。也許他不住翻身，是因為他不需要甚麼休息。十個愚拙的童女本該警醒等候新郎的時候卻在睡覺（太 25:1-13）。
26:15	這種對懶惰人誇張的描述幾乎逐字重複了 19:24。懶惰人懶惰得甚至不會費一點兒工夫，將食物從餐盤放到嘴裡。保羅教導說，如果任何基督徒拒絕工作，他就不該吃飯（帖後 3:10）。起初不願意自己吃飯，到後來無法自己吃飯，或許是有連結的。懶惰人不是無法工作的人，而是不願工作的人。
26:16	諷刺的是，懶惰人最終說服自己，他的懶惰合情合理。他對此深信不疑，以至即使是「七個善於應對的人」（即全部明智的顧問）也無法成功改變他的想法。他的懶惰使他失去了理性。

⁷⁴⁴ Longman, p. 468.

	<p>「他可以發明無數的藉口和似是而非的論點來為他的可恥行為辯護；而比他更好的人的厭惡和憤怒都不會影響他。」⁷⁴⁵</p> <p>「……智者形容懶人時特別幽默、諷刺……」⁷⁴⁶</p> <p>掃羅王本應率領軍隊對抗非利士人，卻在一棵石榴樹下休息，而約拿單則外出與以色列的敵人作戰。當神賜予約拿單成功時，掃羅很生氣，想處死約拿單。只有以色列人才能將約拿單從掃羅的愚蠢中解救出來，這似乎可以追溯到他在與敵人交戰時的懶惰（撒下 14:1-46）。</p> <p>《箴言》特別強調懶惰的愚昧，這也是所謂「新教職業道德」的部分基礎。</p> <p>第17-19節論到愛好和平，第20-21節論到毀謗人，第22-28節論到偽善。</p>
26:17	<p>愛管閒事的人不必要地捲入與他或她無關的衝突，他或她肯定會受到傷害。</p> <p>「『過路』修飾的可能是『狗』，而不是外來者，因而加強了這個例子：因此，『抓住一隻路過的陌生狗的耳朵』既會因為狗吠叫而不安，又會有被咬傷的危險。兩者都沒有任何好處。」⁷⁴⁷</p> <p>摩西被迫逃離埃及，因為他捲入了兩個以色列人之間的爭鬥（出 2:13-14）。約西亞王不必要地死去，因為他試圖阻止法老尼哥與亞述人交戰（王下 23:29）。</p>

⁷⁴⁵ Ironside, p. 371.

⁷⁴⁶ Longman, p. 561.

⁷⁴⁷ Hubbard, p. 418.

26:18-19	<p>「瘋狂的人」(譯按：NASB，第 18 節)是有武器的、危險的狂暴戰士。因為他是個瘋子，失去了理智，所以他有雙重危險：他攜帶武器，而且他瘋了。「欺凌鄰舍」的人(譯按：NASB，第 19 節)是個製造麻煩的人，他惡意地對鄰舍造成不必要的傷害(參10:23)。當他被懷疑或被捕時，他為自己的行為辯護，以逃避懲罰，聲稱：「這只是一個笑話！」</p> <p>這兩個人的相似之處在於，他們走到哪裡都會造成傷害。他們的不同之處在於第一個人本來沒有惡意，卻造成傷害，但第二個人是故意的。比較的要點是，惡作劇者比有武器的瘋子更糟糕，因為他虛偽地掩飾了自己的動機。彼得警告他的讀者，假教師會試圖用假話來利用他們(彼後 2:13)。</p>
26:20	<p>若說三道四的人不再閒聊，人際衝突就會消失：這好比有人停止往火上添油，火就會熄滅(參10:18；11:13, 27；16:27-28；18:8；20:19)。「傳舌」的人通常會含沙射影和用半真半假的說法，歪曲和誇大事實。蛇以這種方式扭曲真理，以引誘夏娃犯罪(創 3:1-5)。尼希米拒絕聽信參巴拉所散播的、有關他的流言，因此，反對的聲音也隨之減弱(尼 6:5-9)。</p>
26:21	<p>這句諺語說出了前一句諺語的另一面。「好爭競」的人煽動紛爭，就像火上加油，火會一直燒下去。敵對的、不信的猶太人煽動人們反對早期的基督教宣教士，迫使保羅離開許多城鎮，他們的爭論導致他在聖殿被捕(徒21:27-30)。</p>
26:22	<p>這句諺語逐字重複了 18:8。流言蜚語的謊言會進入那些歡迎它們的人的耳朵，並留在他們的記憶中，就像糖果、「美食」滿足味蕾和肚腹。所羅門警告我們要避免這些誘人的「美食」，它們會對我們和分發</p>

	<p>「美食」的人產生持久的影響。毫無疑問，在 250 名以色列領袖最終指控摩西高舉自己超過人民之前，有許多流言蜚語（民 16:1-3）。</p> <p>福克斯將「假朋友」視為第 23 至 28 節一系列諺語的主題。⁷⁴⁸</p>
26:23	<p>奉承與看似昂貴但實際上毫無價值的東西一樣廉價，甚或不值分文。虛偽的奉承掩藏著邪惡的心。「火熱的嘴」描繪了奉承者充滿熱情地說謊，並暗示他們所說的真確無誤。掃羅王不只一次奉承大衛，但大衛很明智，能夠看出掃羅含淚道歉背後，內心充滿仇恨（撒上 24:16-22；26:17-25）。</p>
26:24-26	<p>仇恨和邪惡的人常常對他們所恨的人說仁慈的話。被擄到巴比倫、回到應許之地的猶太人的敵人就是這樣。他們的敵人以「詭詐」（24節）提出要幫助他們重建聖殿，卻暗中計劃挫敗建造的人。他們的動機最終昭然若揭（拉 4:1-3）。「他心中有七樣可憎惡的」（25節）意味著假冒為善的人是徹頭徹尾的惡人：「七」被視為一個完整、完全的數字。</p>
26:27	<p>試圖陷害鄰舍的人（「挖陷坑的」），正如人們有時挖坑捕捉野獸，往往會發現他自己陷入了他所計劃的麻煩之中。將一塊大石頭落到動物或敵人上（「滾石頭的」）是造成傷害的另一種方式。但有時石頭會掉下來，傷到設陷阱的人。</p> <p>「就其本身而言，這些行為只是指出了可能性：一個人可能會掉進坑裡，一個人也可能會被一塊滾回來的石頭擊中。」⁷⁴⁹</p>

⁷⁴⁸ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 800.

⁷⁴⁹ Murphy, p. 202.

	<p>哈曼建造了絞刑架來絞死末底改，但最後被吊死的是他自己（斯 7 章）。但以理的敵人把他丟進獅子坑，但他們自己也去了那裡（但 6 章）。</p>
26:28	<p>「虛謊的舌」和「諂媚的口」是欺騙性言論的轉喻（用來取代與其密切相關的其他事物的字眼）。騙人的話有兩個影響：第一，它對聽到謊言和閒話的人造成很大的傷害，而且它也傷害了被中傷的人。其次，它最終會毀掉說謊話和閒話的人。⁷⁵⁰</p> <p>「說謊的嘴是一把槍，射中主人的腳。」⁷⁵¹</p> <p>有趣的是，加略人猶大的舌頭（「拉比，你好！」太 26:49）和他的嘴（「親了他」，太 26:49）導致了耶穌被捕和猶大自殺。</p>

3. 美德與惡行 27:1-22

這組經文中，許多類比都涉及智者和愚者所特有的美德和惡習。

27:1	<p>「為明日」誇口意味著人充滿自信地依賴未來、甚至是不久的將來將會做的事和經歷的事（參路 12:20；雅 4:13）。</p> <p>「如果有什麼是確定的，那就是人類對將要發生的事情一無所知——那是屬於神的領域。」⁷⁵²</p> <p>耶穌說過關於愚昧財主的一個比喻，他本來打算多活很多年，但第二天晚上就死了，這對所有自信十足的人來說應該是一個警告（路</p>
------	--

⁷⁵⁰ Waltke, *The Book ... 31*, p. 366.

⁷⁵¹ Hubbard, p. 421.

⁷⁵²

	<p>12:16-21)。腓力斯一再拖延，據我們所知，他從未相信基督 (徒 24:25)。這句諺語的意思是：我們應該有效地善用每一天，而不是拖延 (參出 8:10；徒 24:25)。</p>
27:2	<p>歌利亞誇耀自己的力量，但事實證明，他虛有其表 (撒上 17:43-44)。以法蓮支派的人似乎對自己有過高的評價，這最終導致他們在戰鬥中失敗 (書 17:14-15；士 8:1-3；12:1-6)。雅各和約翰覺得他們在基督的國度裡配得比其他門徒更高的地位，主不得不使他們謙卑下來 (可 10:35-41；參太 18:1-6；20:20-28；路 9:46-48；22:24-30)。</p> <p>「當然，在極少數情況下，稱讚自己是可以的——如果這是因應要求 (林後 11:18)。因為這明顯有違個人意願，只有事實真相能證明這是否恰當 (林後 10:13)。但總的來說，為自己鼓掌並不合宜……」⁷⁵³</p>
27:3	<p>那些必須承受愚人的「惱怒」(挑釁) 的人，會發現那比搬一塊重石或一擔沙更難忍受。所以我們應該避免它。</p> <p>「像希西家命令他的貴族對待拉伯沙基那樣對待他 (賽 36:21)。」⁷⁵⁴</p>
27:4	<p>突然的「忿怒」很難忍受，沸騰的「怒氣」可以壓垮發怒的對象。但「嫉妒」更難忍受。因此，我們應該避免使別人嫉妒，也要學會自己有效地管理嫉妒。這些情緒會毀掉嫉妒者和嫉妒的對象。約瑟的兄弟們需要學習如何管理嫉妒 (創 37 章)。他們心懷嫉妒。掃羅王也一樣。</p>

⁷⁵³ Delitzsch, 2:199.

⁷⁵⁴ Ironside, p. 381.

	<p>「……嫉妒是一種激情，不僅狂暴，而且冷靜；它在心靈中不斷發酵，一旦爆發，它的對象就會無可挽回地滅亡。」⁷⁵⁵</p>
27:5	<p>被任何人糾正比被一個不公開表達「愛」的人所愛要好。一個人可能會聲稱愛別人，但卻沒有採取任何行動來表達愛。相反，一個人可能會批評我們，並透過斥責我們（「當面的責備」）讓我們知道這一點。後者比前者更有幫助。保羅責備彼得、巴拿巴和加拉太基督徒，而不是讓他對他們的愛凌駕於糾正他們的需要之上（加 1-2 章）。如果需要的話，對另一個人的真愛應該會帶來偶爾的對抗和糾正。虛假的爱只會對事情視若無睹——需要糾正的事，目的是自私地避免衝突（參利 19:17-18）。</p>
27:6	<p>這句諺語與前一句類似。真正愛我們的人的批評是有益的，因此是「出於忠誠」，儘管這可能會造成傷害。因此，我們不應該輕視真正的朋友對我們造成的「傷痕」。另一方面，一個自稱愛我們的人（透過「親嘴」，無論是字面上的還是象徵性的）可能會掩飾我們的過失和錯誤，但這樣做表明他實際上是我們的「仇敵」：他根本不關心我們的福祉，只想要自己想得的感情。</p> <p>摩西因建造金牛犢而在言語上傷害了他的兄弟亞倫（出 32:21），但這是為了亞倫的好處。加略人猶大親吻耶穌，並不是他所宣稱的愛的行為，而是為了出賣耶穌（太 26:47-49）。</p>
27:7	<p>這句諺語的要點似乎是：一個人物質財富之多寡會影響他對這些財富的態度。擁有很多的人不會珍惜某些東西，甚至是一些有價值的東西。另一方面，一個一無所有的人往往會欣賞他收到或擁有的物品，儘</p>

⁷⁵⁵ Delitzsch, 2:200.

	<p>管那相對而言很微不足道。例如，一個備受讚揚的人可能會覺得厭惡，但一個很少受到讚揚的人可能會對一兩句稱讚回味無窮。⁷⁵⁶</p> <p>這適用於金錢和權力，也適用於讚美。所羅門擁有極多財富，但他發現這些財富並不令他滿足（傳 2:4-11）。陰間的財主一無所有，甚至渴望一滴涼水（路 16:19-24）。</p> <p>「飢餓是最好的調味料。」⁷⁵⁷</p>
27:8	<p>這一點智慧並不是責怪一個人離開「他的家」。他要這樣做可能有很多充分的理由。「飄流」（希伯來文 <i>noded</i>）可以表示「逃離」之意。也許所羅門想到的是一個因為某種危機而不得不離開家園的人。⁷⁵⁸</p> <p>這句諺語的目的似乎是鼓勵人保護自己的家，並為之感恩。</p> <p>「一個人離家出走就像鳥兒離開自己的巢（拉爾巴格 Ralbag）一樣，都是不理想和不自然的，因為他們既孤獨又脆弱。」⁷⁵⁹</p> <p>浪子離開時還沒有學會珍惜他的家，但後來他開始珍惜他父親的家（路 15:11-24）。</p>
27:9	<p>大衛發現約拿單的友誼和無私的勸告使他精神煥發，令人振奮（撒上 20 章）。</p> <p>「真朋友充滿愛心和關心的建議能使人精神煥發，就像油和香水對身體的作用一樣。」⁷⁶⁰</p>

⁷⁵⁶ Whybray, *The Book ...*, p. 152.

⁷⁵⁷ Toy, p. 483; Henry, p. 780.

⁷⁵⁸ Waltke, *The Book ... 31*, p. 378.

⁷⁵⁹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 806. 拉爾巴格 (Ralbag) 是中世紀猶太裔作家。

⁷⁶⁰ Ironside, p. 384.

27:10	<p>這句話的第一句話說明了這句諺語的要點：朋友是重要的盟友，如果可能的話，我們應該盡量保留他們（10節上）。第二句的意思不太清楚。意思似乎是：「如果你親兄弟的住處離你很遠，遇到危機時不要一路跑到他家去。」第三個陳述說明了第二個陳述的原因：附近的非血親朋友比住得更遠的近親能提供更多幫助。近處的朋友可能比遠方的兄弟更有利。</p> <p>「我們都需要朋友，與鄰居交朋友比依賴距離我們很遠的家人和老朋友更好。」⁷⁶¹</p> <p>耶穌的門徒比他同母異父的兄弟對他有更多的幫助，因為他們與他同行，並且支持他（參太12:46-50）。</p>
27:11	<p>明智的兒子為父親帶來極大的快樂，也使父親能夠抵禦批評者的攻擊。批評可能涉及兒子或父親的行為。無論哪種情況，明智的兒子的行為都可以化解這種批評，並為父母帶來榮譽，而不是羞辱。這句諺語鼓勵兒子要有智慧，父母要勤奮。例如，所羅門給年老的大衛帶來了極大的喜樂，並且無疑減少了大衛因撫養押沙龍而受到的批評（參王上2章；參以利和他的兒子們，撒上2:22-36）。</p> <p>「學生的過失，老師要承擔。」⁷⁶²</p>
27:12	<p>這句諺語重申了22:3。精明（「通達」，希伯來語 <i>'arum</i>）的人能夠預見麻煩，並保護自己，就像大衛被掃羅追捕時反覆做的那樣。相比之下，輕信別人的人（「愚蒙」，希伯來語 <i>peti</i>）則未能做到這一點，且會陷入麻煩，就像拿八在大衛帶著他的軍隊接近他的家時所做的那樣（撒上25章）。</p>

⁷⁶¹ McGee, 3:92.

⁷⁶² Toy, p. 487.

	<p>「買保險。」⁷⁶³</p>
27:13	<p>這個比喻的要點和 20:16 的要點是一樣的。</p> <p>「不貞潔的妻子在本書的序言中經常出現（見 2:16；5:10, 20；6:24），與父親的聲音相背而馳。父親的聲音和教導旨在勝過她的聲音和誘惑。從這個角度來看，27:13在這一系列教導性諺語中可能是個含蓄的警告，警告兒子遠離不貞的婦人和那些因她受虧損的傻瓜。……根據這句諺語，一個愚蠢的擔保人答應了償還一個愚蠢的陌生人的債務，而這個陌生人還欠了不貞女子的債。擔保人和債務人都在她手上。她可能是透過誘惑和奉承，引誘了一些男性，讓他們對她有虧欠（見箴 5 及 7 章）。諺語告誡弟子不要與這些愚人有任何關係，無論是擔保人、債務人或債權人（不貞潔的婦女）。他應該忠於他明智的父親。」⁷⁶⁴</p> <p>約瑟逃離波提乏妻子的誘惑後，經歷了懲罰（創 39 章）。但如果他不逃跑，他將會遭受更嚴重的後果。父母的教育似乎是他堅毅不屈的原因——至少是部分原因，儘管經文沒有明確說明（參創 37:3）。</p>
27:14	<p>假冒為善地「祝福」鄰舍的人——例如，在不恰當的「清晨」時分大聲地讚美他——將會受到其他人的咒罵。如果一個人祝福別人的方式不當，就會顯得虛偽。所以，我們要小心，在正確的時間、用正確的方式行善；要真誠，而不是虛偽。</p> <p>「一大清早過度高興可能會讓人感到厭煩。」⁷⁶⁵</p>

⁷⁶³ McGee, 3:92.

⁷⁶⁴ Waltke, *The Book ... 31*, pp. 381-82.

⁷⁶⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 809.

	<p>押沙龍贏得以色列人心的方式說明了這句諺語（撒下 15:1-6）。在啟示錄13章的第二個「獸」（即「假先知」）透過欺騙世人，使地上的居民敬拜「頭一個獸」（即敵基督）之後，每個人都會清楚地看到他嚴重地誇大了頭一個獸的力量和德行（啟13:11-18；19:20）。</p> <p>「意大利人說：『如果一個人對你的讚美超過了他平時的做法，那麼他要麼已經欺騙了你，要麼是即將欺騙你。』」⁷⁶⁶</p> <p>「奉承就像香水。我們要嗅出奉承的端倪，而不是吞下奉承的言詞。」⁷⁶⁷</p>
27:15-16	<p>一個人在暴風雨中走進自己的房子，希望得到保護。但他可能會發現，漏水的屋頂並沒有讓他免於傾盆大雨的困擾。同樣，一個男人結婚時希望他的妻子能夠保護他免受世界上許多滋擾的影響。但如果他結婚時不明智，他可能會發現他的妻子是更大的刺激，而不是安慰（參 21:9, 19）。漏水的屋頂和「爭吵的婦人」都讓住在房子裡的人難以忍受。拉結好爭吵，會將雅各迫出他們的帳篷嗎？（參創 30:1）</p> <p>當所羅門將攔阻好爭吵的婦人比喻為攔阻「風」，他可能是想到潑婦罵街的話（16節）。正如人無法控制風，有時，人也無法阻止這樣一個女人滔滔不絕。控制她、攔阻她，就如同抓住「油」一樣。她是無法控制的。她的論點通常是狡猾和難以捉摸的；有時，無法捉摸的是她的動作。亞哈隨魯王發現瓦實提無法控制（斯 1:10-20）。</p>
27:17	<p>正如一個「鐵」器與另一個鐵器的介面和互動可以互相砥礪，「磨出刃來」，兩個人的互動也可以改善雙方。⁷⁶⁸獨居或避免與他人交往的人無法從這種有益的施與受中受益。有時這可能會讓人感到厭煩、不</p>

⁷⁶⁶ Ironside, pp. 386-87.

⁷⁶⁷ McGee, 3:92.

⁷⁶⁸ 見 Howard G. Hendricks and William D. Hendricks, *As Iron Sharpens Iron*.

	<p>快，但這通常會培養出品格更好的人。這是基督徒團契的優點之一（來 10:25）。大衛和約拿單的互動讓他們倆都受益匪淺。保羅與彼得、百基拉和亞居拉以及他的傳道同伴的接觸也是如此。</p> <p>「這句諺語是書中最著名、最常被引用的經文之一。人們經常引用它來形容男性之間的友誼，但我們沒有理由認為它不適用於女性。」⁷⁶⁹</p>
27:18	<p>忠心的僕人盡其職責（「敬奉主人」），終有一天會從他的勞動中受益。主提醒以利：「尊重我的，我必重看他」（撒上 2:30；參太 25:21, 23；約 12:26；啟 22:3-4）。保羅堅信有一天主會因他忠心的工作而榮耀他（提後 4:8）。</p> <p>「照顧無花果需要在每顆無花果上開切口，使其成熟，因此，這是艱苦勞動的縮影。正如一個人從照顧自己的財產中受益，他也從照顧他的上司中受益。」⁷⁷⁰</p> <p>過度熱心的員工顯然會因為過度關心老闆的福利而給老闆帶來麻煩。這句諺語的意思是要對老闆表現出敏感性，並願意為老闆做更多事情。</p>
27:19	<p>如果你想看看你的「臉」是什麼樣子，就看看你在平靜的水池的倒影吧。想看清楚一個人的真實面目，就要看他的「心」：找出他喜歡什麼、看重什麼，你就會知道他是個什麼樣的人。一個人的想法反映了他或她的真實性格。最好的鏡子是神的話（雅 1:23）。這句諺語並不是鼓勵你批判他人，而是鼓勵人不只看別人的話語和職業，檢視那些「使他興奮」的事物，從而理解他。</p>

⁷⁶⁹ Longman, p. 480.

⁷⁷⁰ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 812.

	<p>福克斯對這句諺語的理解有些不同：</p> <p>「就像當一個人看著水時看到自己臉的倒影一樣，當一個人看著另一個人的心——試圖確定他的感受時——他看到的是自己內心的倒影。如果他看到愛，他就是心中有愛。看到恨，他就是心中有恨。我們會把自己的情感投射到別人身上。」⁷⁷¹</p> <p>耶穌教導說，一個人所說的話揭示了他/她內心的想法（太 12:34）。加略人猶大的言行最終揭示了他的真實性格，這讓其他門徒們大吃一驚。</p> <p>我注意到，當一個人從全職工作中退休，有更多的時間，他選擇如何運用時間，通常表明他真正重視什麼。他是否將新獲得的時間幾乎全部花在家庭、釣魚或打高爾夫球上？還是，他認為退休主要是個好機會，可以用新的、更有效益的方式事奉主？他是否比以前更活躍，在教會或某些宣教工作中服事？一個人運用時間的方式常常揭示他或她的生活是以自我為中心，還是以基督為中心。</p>
27:20	<p>墳墓和毀滅之地是無法滿足的；他們永遠都不會滿。「陰間」（譯按：希伯來文音譯 <i>Sheol</i>；參NASB）具詩意，意思是墳墓。「滅亡」（譯按：希伯來文音譯 <i>Abaddon</i>；參NASB）在修辭上強調了墳墓是滅亡之地。希伯來文字根 'bd 是 <i>Abaddon</i> 的來源，意思是「滅亡」。</p> <p>⁷⁷² 這裡的「眼目」顯然代表了人類的貪婪，因為它們看得越來越遠。</p> <p>⁷⁷³ 罪惡的心不會讓眼睛得到「滿足」；心靈和眼睛都不斷地想得到更多。有人覺得「得了世界還不夠」。這就是傳道書的信息。</p>

⁷⁷¹ 同上。

⁷⁷² 見 Waltke, *The Book ...*, pp. 622-23.

⁷⁷³ Delitzsch, 2:216.

	<p>「這句諺語是說，人無法滿足所有慾望。」⁷⁷⁴</p> <p>耶穌比喻中的無知財主因貪婪而未能為可能發生的災難做好準備（路 12:16-21）。我們必須學會知足（提前 6:8；來 13:5；參腓 4:11）。</p> <p>「因為人的生命不在乎家道豐富。」（路 12:15）人的生命在乎他與神與人關係，特別是他與神的關係。</p>
27:21	<p>輿論之於人，猶如「鼎為煉銀」，「爐為煉金」。一個人的聲譽顯示了這個人是什麼樣的人，人對讚美的反應也一樣。同樣，如果要了解一個人的品格為人，看看有什麼人尊重他/她通常會有幫助。⁷⁷⁵基甸似乎因他在軍事上取得驚人的成功，在眾人的讚揚中跌倒（士 8:22-27）。順境比逆境毀了更多基督徒的屬靈生活。</p> <p>「如果一個人因得到掌聲而驕傲自恃，把本應歸於神的榮耀歸於自己，那麼他就是一個虛浮的愚人，不值一哂。相反，如果一個人因他的讚美而更加感謝神，更加尊重他的朋友，更加勤奮地為他人行善，那麼他就顯得明智而善良。林後6:8。」⁷⁷⁶</p> <p>「這[諺語]是一個深刻的心理觀察。」⁷⁷⁷</p>
27:22	<p>即使是嚴厲的懲罰（「用杵……一同搗在臼中」）也不能除掉頑固愚人的愚昧（「愚妄」）。許多一直愚昧的人因為之前迴避了旨在幫助他們的指示，變得無可救藥。掃羅王的情況每況愈下。他甚至拒絕留意撒母耳關於他第二天就會死去的警告（撒下 28:19；31:1）。</p> <p>「監獄之所以被改造成監獄，是因為人們錯誤地認為監禁會帶來悔改和醫治。相反，許多囚犯變成了頑固的罪犯。使愚人重</p>

⁷⁷⁴ Longman, p. 481.

⁷⁷⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 813.

⁷⁷⁶ Henry, p. 781.

⁷⁷⁷ Murphy, p. 209.

	<p>生的神恩是愚人重生、轉化為有用之人的唯一希望 (參26:11) 。」⁷⁷⁸</p>
--	---

C. 關於謹慎的論述 27:23-27

這首詩讓人回想起第一章至第九章、早段的論述。在這部分，所羅門提出了一些基本且實用的建議，旨在確保以色列在最常見的職業：畜牧業中取得成功。這裡強調的要點是愛護自己的資源、努力工作以及承認和感激神的供應。讀者應該將這些要點應用到他/她可能從事的任何職業中。這些是在日常實際工作中明智生活的基礎。

27:23	<p>管理者需要知道他負責什麼，以及託付給他看管的東西處於什麼狀況，以便明智地工作。此外，他需要關心他所管理的事情，以維持生計。第 24 至 27 節繼續詩意地鼓勵保存個人收入。大衛透過有效地牧養父親的羊群，學會了牧養以色列人。</p>
27:24	<p>「資財」和「冠冕」象徵榮譽、豐盛，是短暫的、易腐爛的，而且會貶值，而不是歷久不衰 (參 23:4-5)。憑藉智慧，人可以保存和增加財富，但財富本身往往會減少。各國的歷史表明，王冠、王權不會長存。他們總會離開在位君主的頭頂，跑到在繼任者或篡位者的頭上。猶大的歷史是個例外，但這只是因為神應許要使大衛的王朝永存 (撒下 7 章)。</p>
27:25	<p>因此，人應該照顧好自己的收入來源，於此即「草」。他必須在適當的時候收割並好好儲存草和其他農作物。換句話說，他必須努力工作，才能保障自己的未來。當然，耶和華有責任提供這些資源，但人的</p>

⁷⁷⁸ Waltke, *The Book ...* 31, p. 388.

	責任也很重要。波阿斯似乎是一位勤奮的農夫，他信靠神，但也努力工作（得 2-4 章）。
27:26	農夫若忠於職守，就會有足夠的羊羔，可以用羊羔的羊毛為一家人做衣服。他也會有足夠的山羊可以出售，以獲得足夠的收入來支付給地主，甚至購買更多的土地。雅各變得富有，因為上帝賜福給他，也因為他為拉班努力工作（創 31 章；41 章）。
27:27	<p>農夫還將有大量的「羊奶」可供飲用，也將有大量的動物可供宰殺。農民的「家眷」都不會挨餓。</p> <p style="text-align: center;">「他們很少吃肉；主食是麵包、蜂蜜、水果和乳製品。」⁷⁷⁹</p> <p>耶穌委託彼得「牧養我的小羊」、「牧養我的羊」和「餵養我的羊」（約 21:15-17）。彼得敦促他的長老同工「牧養在你們中間神的群羊」（彼前 5:1-4）。這需要勤奮努力，但回報將是充足的供應——還有神所賜的福。這就是這首短詩的要點（23-27 節）。</p>

D. 指導性對比 第28—29章

本節的諺語多為對句，而且多以對比的方式闡述道理。其中有許多涉及正確行使權力或濫用權力。

28:1	作惡的人往往杯弓蛇影，畏首畏尾，但義人往往光明匿落，毫無懼色。
------	---------------------------------

⁷⁷⁹ Toy, p. 494.

	<p>「我正在和一群年輕人談論罪，只是一般意義上的罪。這群人中的一個年輕人和一個女孩當時住在一起。我甚至從未提到過這是一種罪，但有趣的是，那個年輕人開始為自己辯護——如果事情不是那麼嚴重的話，這可真有趣。談到罪的時候，他的良心就開始斥責他，他就開始為自己辯護：「惡人雖無人追趕也逃跑。」沒有人指控他的不是。如果他一直保持緘默，我就不會知道他的罪了。我們討論的是一般的罪，而不是他具體所犯的罪。」⁷⁸⁰</p> <p>雅各害怕與以掃見面，因為當他們最後一次在一起時，雅各欺騙了以掃，奪去了他長子的名分（創 32:6–33:17）。</p> <p>「罪使人變得懦弱不堪。」⁷⁸¹</p>
28:2	<p>當一個國家充滿惡行，領導階層的更替率通常會很高（2節上）。以色列北國就是一個典型的例子。然而，明智的統治者能夠使國家政局穩定（2節下）。由於大衛敬虔地領導，神賜福南國猶大，使其政局相對穩定。</p> <p>「為了繼續執政，兒子必須堅持做正確的事，不能容忍自己或臣民的違法行為。」⁷⁸²</p>
28:3	<p>耶弗他出身卑微，對他所在地區的以色列領袖非常嚴厲（士 11:1–12:7）。耶穌時代的猶太稅吏是從佔領的羅馬人那裡購買職位的，他們對猶太同胞也非常嚴厲。撒該是例外（路 19:8）。</p>

⁷⁸⁰ McGee, 3:93.

⁷⁸¹ Henry, p. 782

⁷⁸² Waltke, *The Book ... 31*, p. 408.

	<p>「默默無聞的人，當突然提升到被信任的地位，有更大自信，他們對待他們以前階級的人可能比不同生活階段的人更嚴厲。」⁷⁸³</p>
28:4	<p>不認真對待「律法」的人自然會為「惡人」喝采。但是，尊重律法的人會反對惡人（與他們「相爭」）。當人試圖為惡人的行為辯護，其他人就會合理地懷疑他有多正直。掃羅王找到了隱多珥交鬼的婦人，並給予了她官方保護，儘管他之前曾宣布在以色列國內，交鬼和行巫術是違法的（撒上 28:8-10）。</p>
28:5	<p>「壞人」的罪孽使他們看不見真正的「公義」。對他們來說，錯的往往就是對的。他們的心剛硬，不願遵行神的旨意，若沒有神的恩典，他們就無法承認某些罪行是罪。諷刺的是，這樣的人有時會對他人變得非常挑剔。本丟彼拉多不明白公義，因為他是邪惡的。</p> <p>相較之下，那些尋求耶和華並跟隨祂的人會更現實地看待事物。使徒約翰寫道，聖靈使與主同行的基督徒能夠分辨是非（約壹 2:20, 27）。</p>
28:6	<p>世界的「智慧」會扭轉這句諺語：寧可富有而邪惡，也不要貧窮而正直。但所羅門是從神的角度說的，事實恰恰相反。此外，許多人認為誠信（「行為正直」）比財富更有價值，因為從長遠來看，誠信確實比物質財富更有價值。其他人傾向於信任正直的男女，而信任能創造許多機會；他們傾向於不信任富人。財主和拉撒路是這句諺語所對比的兩類人的例子（路 16:19-31）。</p>

⁷⁸³ Ironside, p. 395.

28:7	<p>遵守神誠命（「律法」）的「兒子」表現出真正的聰明才智，因此，他給他父親帶來極大的喜樂。但是，兒子表現出對神律法的漠視——與其他狂野、放蕩、毫無節制的人聯群結黨，卻會給父親帶來恥辱。以利屬肉體的兒子給他帶來了極大的羞辱（撒下 2:12-17, 22-36）。</p>
28:8	<p>當執政的發現人透過向窮人收取過高的「利息」而致富，並將他繩之以法，他們通常會將他的錢交給其他人，這些人是值得信賴，「憐憫」窮人的，而不是貪婪的。這說明了以下事實：不誠實地累積財富的人最終往往會失去那些財富（參耶 17:11；雅 5:1-6）。</p> <p>尼希米發現回歸的以色列人向他們的弟兄收取不合理的高額貸款利息，因此，他阻止了他們（尼 5:1-13）。耶穌反對聖殿裡的貨幣兌換商，他們為那些到聖殿崇拜的人提供服務時欺負窮人（約 2:13-22；參太 21:12-13）。</p>
28:9	<p>當人們拒絕聽（留意；順服）神在祂的話語中所說的話時，祂可能不會聽他們在禱告中向祂說的話。上帝不再給予掃羅王指導，因為他以前常常漠視神的話（撒下 28:6）。耶和華吩咐以西結去告訴那些前來詢問神對他們旨意的以色列長老，神不會回應他們，因為他們沒有聽從神先前吩咐他們要做的事（結 20:1-8）。</p> <p>「如果你想神聽你的聲音，你必須先聽他的聲音。祂已經說得很清楚了，祂不會聽不敬虔之人的祈禱。若說不敬虔之人的祈禱得到回應，那只是胡言亂語。不少催人淚下的故事講述當小女兒生病，她父親就情詞迫切地呼求神使她痊癒、復活。我建議他叫一位敬虔的朋友為他的小女兒向主禱告，因為神不會聽這個不敬虔的人的禱告。神說他不會[參彼前3:12]。……箴言說，他的禱告其實是神所憎惡的。」⁷⁸⁴</p>

⁷⁸⁴ McGee, 3:94.

28:10	<p>人若故意「誘惑正直人行惡道」，即陷入麻煩、錯誤或危險，他自己也會身陷其中（參26:27）。神會為無辜者報仇。耶穌應用這個真理來警告人不要使一個相信祂的「小孩子」跌倒（太 18:6）。假教師在教義上誤導他人，需要提防！巴蘭帶領以色列人犯罪，他也因此而死（民 31:16；參啟 2:14）。</p> <p>相反的情況（第3行）是以真實、安全的方式引導他人。這樣的人（「完全人」）將從耶和華那裡「承受福分」，並且常常得到其他人的稱讚。例如，使徒保羅的書信就提供了這樣的指導，他在天上有極大的獎賞。</p>
28:11	<p>有時候，「富足人」往往認為他們是「有智慧的」，因為他們積累了很多錢財（參提前 6:17）。驕傲和自負往往伴隨巨大的財富而來。財富給人虛假的安全感，使人覺得自己毋須倚靠神（參 10:15a；11:28a）。然而，「富足」的智者、甚至「貧窮」的智者，都可以看到，他的智慧並不是他多有財富的最終原因。「富足」是來自主所賜的福分。耶穌比喻中的財主鄙視可憐的拉撒路，直到他看到墳墓另一邊的景象（路16:19-31）。另一個例子是富有的拿八，他名副其實，是個愚人（撒上 25 章）。</p>
28:12	<p>人的處境取決於誰統治他們：義人還是惡人。當「義人」末底改被高舉來統治他們，猶太人很高興（斯 8:17），但當「惡人」米甸人統治他們時，他們就躲在山裡和洞穴裡（士 6:2）。因此，如果人們在任命領導人方面有發言權，他們應該意識到領導人的品格將決定他們國家的條件。</p>

	「正義是道德方面的智慧，邪惡是道德方面的愚蠢。」 ⁷⁸⁵
28:13	<p>試圖掩飾自己的罪孽，而不是承認並離棄罪孽，是行不通的。罪就像癌症一樣毀滅罪人，並招致神的審判。「承認」和「離棄」概括了聖經中悔改的含義。亞當和夏娃試圖逃避神（創 3:7-10）。然而，真正的悔改會贏得神的恩寵，而且常常會贏得他人的尊重。大衛的一生說明了 a 和 b 兩行（參撒下 12 章；詩 32 篇；51 篇）。</p> <p>「這句獨特的諺語講述了神的憐憫，並定義了真正的悔改。」⁷⁸⁶</p>
28:14	<p>這裡指的是懼怕罪，而不是天性怯懦或敬畏神。⁷⁸⁷剛硬的心與之成對比，這支持了這個解釋（參 23:17）。約瑟害怕與波提乏的妻子通姦的後果（創 39:8-9）。另一方面，出埃及記中的法老王卻硬著心腸，繼續犯罪，最終滅亡（出 7-10 章）。</p> <p>「鑑於當今人們渴望擺脫生活中的所有壓力，這是個有趣的諺語。」⁷⁸⁸</p>
28:15	<p>「暴虐的君王」對他貧窮的人民來說就像一隻被釋放的、強壯兇猛的野獸一樣危險。「獅子」和「熊」是迦南地區兩種最野蠻的動物（參撒下 17:34）。他們的攻擊常常是出乎意料、而且無緣無故的。這兩種動物也是聖經時代統治者自比的象徵。他們當中的惡人並沒有捍衛和保護他們管轄下的人民，而是轉而攻擊自己的人民。亞哈王對可憐的拿伯做了這件事（王上 21 章）。</p>

⁷⁸⁵ Longman, p. 491.

⁷⁸⁶ Waltke, *The Book ... 31*, p. 417.

⁷⁸⁷ Ross, p. 1106.

⁷⁸⁸ Longman, p. 492.

28:16	<p>這句諺語的要點與前一句諺語的要點非常相似。壓迫人民、而不是支持人民的領導人是「無知」的。他們沒有意識到神維護道德秩序，並會懲罰他們。第二行中，得到個人利益的動機（「貪財」），點出了第一行不公正壓迫的原因。行為正直的人得享長壽，這是舊約所應許的祝福；按照神的原則生活的人通常比那些不遵守原則的人活得更長久，這仍然是個事實。以色列歷史上，約雅敬王是「無知的君」的例子（參耶 22:13-19）。</p>
28:17	<p>神對該隱的判決是，他將因謀殺他的兄弟而在地上「流離飄蕩」（創 4:12）。該隱擔心，凡遇見他的人都會殺了他（創 4:14）。也許猶大是這句諺語真理的最佳例子。現代的例子包括薩達姆·侯賽因和奧薩馬·本·拉登。</p> <p>這句諺語「假設了一個殺人犯直到生命的盡頭都在逃亡，無論是被復仇者追捕，還是被良心所驅使。此處的建議是：不要干涉；讓正義得到伸張。」⁷⁸⁹</p> <p>「……任何人都不應向兇手提供任何幫助；……任何人都不應秘密地拯救他，從而使自己與他的罪惡有份。在完全伸張正義之前，恩典不能取代正義[原文如此]。人的同情、人的寬容，在恩典的虛假名義下，並不與這種正義相對立。」⁷⁹⁰</p>
28:18	<p>神拯救那些按照祂的旨意面對罪性的人；但是，表裡不一的惡人將「立時」跌倒及滅亡。大衛並非完全無罪，但他是無可指摘的，神也多次拯救了他。掃羅行事彎曲，神就迅速地對他施行終極的審判（撒上 31章）。</p>

⁷⁸⁹ Murphy, p. 216.

⁷⁹⁰ Delitzsch, 2:234.

28:19	<p>辛勤耕種 (犁地) 的必得「飽食」，但朝三暮四、沽名釣譽 (「追隨虛浮」) 會使人「窮乏」。這句諺語將專注工作的人和三心兩意、不事生產的人作對比。娛樂和消遣是必要的，但縱情宴樂可能會使人滅亡。當大衛看到拔示巴洗澡時，他顯然正在耶路撒冷閒逛 (撒下 11:1)。基督的追隨者絕不能「把手放在犁上」，卻回頭看，而要全心投入神擺在他面前的任務 (路9:62)。</p>
28:20	<p>這裡所說的「誠實人」是指按照神的旨意行事的人。「想要急速發財的」是指為了獲得財富而在道德上走捷徑、甚或鋌而走險的人 (參 22:1, 16 ; 23:4 ; 27:24)。</p> <p>「任何暴發戶都惹人懷疑。」⁷⁹¹</p> <p>「看看以賽亞向當時泯滅良知的資本家傳達的信息：他們似乎和我們這個時代的愛錢的人一樣，知道怎樣透過信託制度謀取私利 (賽 5:8-10)。」⁷⁹²</p>
28:21	<p>我們不應該偏私，因為賄賂很容易使人歪曲正義。即使是「因一塊餅」，有些人也會偏私。一旦人接受金錢作為回報，就會更容易重複這種行為。輕易得來的錢財會讓人食髓知味，最後，受賄者會為了很少錢而受賄。這句諺語勸告我們不要走那條路 (參 18:5 ; 24:23)。以西結時代的假先知偏袒人民，耶和華命令以西結說預言斥責他們 (結 13:17-19)。</p>
28:22	<p>「惡眼」代表惡人邪惡的目的或意圖。在這種情況下，這種意圖是致富的私慾。擁有「惡眼」的人是吝嗇的，厭惡他人 (厭世)；而「眼目慈善」的人 (22:9) 則為人慷慨，致力促進他人的福祉 (博愛)。</p>

⁷⁹¹ Murphy, p. 217.

⁷⁹² Ironside, pp. 408-9.

	<p>⁷⁹³這裡所指的惡人無法看到自己的終局，就是當他在神面前（即或不是在人面前）面對後果時（參第 20 節）。貪婪最終會使人一貧如洗（參 20:21）。耶穌比喻中，不饒恕的僕人的第一個僕人想從他的同伴身上榨取最後一分錢，但他的主人最終譴責他貪得無厭（太 18:21-35）。</p>
28:23	<p>這是另一則建議人誠實質詢、而不是虛偽奉承的諺語（參 19:25；20:30；26:28；27:6）。這裡的重點是這些行為的後果。前者（斥責）最終會比後者（奉承）獲得智者更多的青睞，「蒙人喜悅」。拿單面質大衛需要勇氣，但拿單此後繼續為王服務（撒下 12 章）。彼得也同樣地接受了保羅的責備（加 2:14；彼後 3:15）。</p>
28:24	<p>搶劫父母的一種方式是奪取他們的東西，並以無論如何最終都會繼承它為理由，證明這樣是合理的。任何人若拿走本來就該屬於父母的東西，就跟普通的小偷沒什麼兩樣。耶穌斥責法利賽人沒有盡到對父母的責任，因為他們聲稱他們欠父母的已經奉獻給神了（可 7:6-13；參箴 19:13, 26）。</p>
28:25	<p>傲慢揭穿人自視過高，不可一世，大多數人都不敢苟同——這通常會導致「爭端」。這樣的人不會像那些將自己的事業交託（「倚靠」）耶和華的人那樣興盛。耶和華必為信靠他的人伸冤。以斯帖王后倚靠耶和華，為她的子民向亞哈隨魯王求助，她扮演了謙卑僕人的角色（斯 4:16；5-6 章）。</p>
28:26	<p>這句諺語與前一句非常相似。在這兩行的第一行中，都可以看到過度的自信。在這節經文的第二行中，「憑智慧行事」對應於第 25 節下半節中的倚靠耶和華。作者將兩個信任的對象作對比：「耶和華」（25b</p>

⁷⁹³ McKane, p. 627.

	<p>節) 和一個人自己的「心」(即自己, 26a節)。當保羅制定他的計劃時, 他將其交給神至高無上的旨意(徒21:14; 等)。耶穌在客西馬尼園也這樣做了(路 22:42)。</p>
28:27	<p>「賙濟貧窮」的人不會缺乏他/她所需要的(「不至缺乏」), 這是神所賜的福。他們也可能會得到他人的祝福, 以及神應許賜給慷慨之人的物質利益。我們可以合理地以第一個陳述為祝福的概念, 因為這與第二個陳述句的咒詛形成對比(參第 8 節; 11:25; 14:21; 21:13)。那位富有、年輕的官問耶穌, 他必須做什麼才能承受永生, 他不願意放棄自己的財富, 因此, 他失去了成為耶穌門徒之一的好處(路 18:18-27)。</p> <p style="text-align: center;">「裝作不見, 意味著那人拒絕看到貧困。這是那些說自己太敏感, 不敢參觀貧民窟者的罪過。」⁷⁹⁴</p>
28:28	<p>當「惡人」掌權時, 很多人就「躲藏」起來, 因為他們知道腐敗和邪惡會隨之而來。但當惡人消失(「敗亡」)時, 義人就知道可以安全地再次展現自己, 並再次活躍於公共生活中(參第12節)。這句諺語對生活的各個面向都有深遠的應用: 宗教、社會、經濟、政治等。掃羅王當政時, 非利士人勝過以色列人, 於是, 以色列人就躲起來了。但當約拿單攻擊非利士人, 人民就有勇氣和力量(撒上 13:6; 14:22)。</p>
29:1	<p>「硬著頸項」是一個取自畜牧業的比喻。它描述一頭頑固、堅持不懈地轉身避免負軛的公牛。⁷⁹⁵應用於人時, 它描繪人頑固地拒絕做最符合他自己利益的事情。這種人通常會速速滅亡, 而不是逐漸衰落。智</p>

⁷⁹⁴ Morgan, *An Exposition ...*, p. 288.

⁷⁹⁵ Ironside, p. 414.

	<p>者會傾聽家人、朋友、地方官員和大臣的責備，並根據這些責備採取行動。出埃及記中的法老王；可拉、大坍和亞比蘭；掃羅王；耶洗別王后；伯沙撒王都是這種愚人的例子。</p> <p>「誠摯、善意的勸告召喚人打開悔罪之門，但這道門不總是敞開的。」⁷⁹⁶</p>
29:2	<p>按照正義的原則行事的統治者使他們的臣民高興，但腐敗的領袖卻使他們在悲傷中「歎息」（參閱28:12, 28）。試將敬虔的希西家和約西亞的統治、與亞哈和瑪拿西的邪惡統治做對比。</p> <p>「在民主國家，政治家利用職務為人民服務。他們與政客共事，政客將職務視為自己贏得的獎品，而政客通常是通過從遊說團體那裡收受賄賂來獲得職位。」⁷⁹⁷</p>
29:3	<p>這句諺語的第一行正面而概括地表達了關於智慧的觀點。第二行是愚昧的具體例子，是負面的對比（參 28:7）。參孫不僅因與妓女為伍而浪費了自己的財富，也失去了自己的生命（士 16 章）。</p> <p>「放蕩生活是年輕人特別容易陷入的網羅。有智慧的人會避免這種生活，就像避開即將攻擊的毒蛇一樣。不道德的行為對身體和靈魂都帶來毀壞。」⁷⁹⁸</p>
29:4	<p>統治者可以透過腐敗來毀滅國家（參第 2 節）。公平的王能透過他公平處事，穩定國家；但是，不公的統治者卻可能透過接受「賄賂」等方式自取滅亡。撒母耳的兒子們不適合統治，因為他們收受賄賂（撒上 8:1-3）。</p>

⁷⁹⁶ Delitzsch, 2:241.

⁷⁹⁷ Waltke, The Book ... 31, p. 431.

⁷⁹⁸ Ironside, p. 416.

29:5	<p>諂媚的話就像「網羅」，用來圈住野獸。奉承者的話可以迷惑（魅惑、引誘）對方，並將他/她置於自己的控制之下。例如，如果某人因為他人的外表而奉承他人，那麼受奉承者就會傾向花更多的時間與奉承者相處，並且傾向於更支持奉承者，即使這個人可能品格敗壞。因此，明智的人會提防阿諛奉承者，自己也不會用這種策略來贏得朋友和影響別人（參28:23）。以色列人在曠野中「用口諂媚他[神]，用舌向他說謊」（詩78:36），但這無助於讓他們逃脫神對他們公義的審判。</p>
29:6	<p>越過指定的界線也會使人陷入陷阱。正直的人不會因此而被糾纏，因此，義人能夠歡喜，而不是為自己的過犯而悲嘆命運。</p> <p style="text-align: center;">「涉足犯罪行為，就是自投羅網。」⁷⁹⁹</p> <p>烏西雅王燒香，闖入祭司的職責範圍，結果患上了癲瘋病（代下26:16-21）。另一方面，摩西小心翼翼地遵照耶和華的吩咐，並在歌聲中喜樂地結束自己的生命（申32章）。</p>
29:7	<p>「義人」的標誌之一是他關心那些容易被他人虐待的人的「案」：「窮人」、無權無勢的人和被剝奪權利的人。在這一點上，他有神的心腸（參14:21；24:12；30:8）。「惡人」對這些「不得而知」，因為他的利益是他自己的福利和興盛；他沒有時間幫助那些需要幫助的人。彼得和約翰幫助了一個乞丐（徒3:1-8），但一般來說，法利賽人卻侵吞寡婦的家產（太23:14）。</p>
29:8	<p>「褻慢人」在智者的惡棍名單中排列最末（參1:22；賽28:14）。他們嘲笑合乎道德倫理之事，扭曲事實，並用憤怒的言語煽動無謂的激</p>

⁷⁹⁹ Hubbard, p. 455.

	<p>情，從而激怒社區。相較之下，「智慧人」以正確的方式倡導美好事物，在社區中創造和平。傲慢的示巴激怒了伯瑪迦的亞比拉城（引起騷亂），但一位聰明的女人平息了約押的憤怒，拯救了這座城市免遭毀滅（撒下 20:14-22）。羅波安對以色列人的答覆大大激怒了他們，以致他們背叛了猶大（王上 12：13-16）。大衛早些時候明智地答覆他的士兵，避免了他的軍隊內部出現重大分裂（撒上 30:22-24）。</p>
29:9	<p>對於兩個人之間出現的一些分歧（「相爭」），典型的「愚妄」反應是，傻瓜會發脾氣（「或怒」）或試圖一笑置之（「或笑」），而不是認真、冷靜地處理問題，顧及對方。愚蠢的回應並不能解決問題。出埃及記中的法老一開始並沒有認真對待摩西和亞倫，所以他們的爭論不斷升級（出 7章）。</p> <p style="text-align: center;">「這裡繼續公共爭端的主題，這節經文警告說，如果智者與愚人（'evil）爭論，大概是為了懲罰他，結果將令人失望。愚人好鬥，喜歡嘲笑，遂無法達至和平。」⁸⁰⁰</p>
29:10	<p>這句諺語對比了兩種截然不同的人對那些過著無可指摘生活的人的態度。有些人「恨惡」他們，有時恨得要殺了他們，從而獲得了嗜血者（「好流人血」、殺人犯）的名聲。該隱對他的兄弟亞伯做了同樣的事（約壹 3:12）。另一方面，「正直人」並不憎恨無辜者，而是希望為他們的持續保護和福祉而努力。這就是波阿斯對路得的態度（得 4章）。</p>
29:11	<p>這句諺語的意思是，愚人通常會盡然發洩自己的感情（把一切都發洩出來），而智慧人會控制自己。「全」是誇張手法。西緬和利未猛烈攻擊示劍人，給他們自己和他們的家人帶來羞辱（創 34章）。約瑟明</p>

⁸⁰⁰ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 837.

	<p>智地控制了自己，沒有馬上向他的兄弟們透露他的身份，直到他確定他們已經改變了（創 42-45章）。</p>
29:12	<p>君王若聽從謊言，這就會鼓勵臣下向他說謊。另一方面，如果他只接受真實的話，那麼「他一切臣僕」（那些為他服務的人）就會被鼓勵只對他說實話。領導者會成為隨眾的榜樣，無論他們是否有意。</p> <p style="text-align: center;">「腐敗很快就會滲透到整個權力階級制度中。如果統治者的爪牙知道謊言能吸引上司，他們就會說謊。統治者有責任清除手下所有騙子。」⁸⁰¹</p> <p>亞哈王的宮廷裡充滿了惡人，以利亞一度相信他是以色列中唯一的義人（王上 19:10）。</p>
29:13	<p>「貧窮人」代表受壓迫者，「強暴人」代表富人。在這方面他們是對立的。但是他們的肉眼，以及神賜給每個人的普遍性恩典，都要歸功於神（參 22:2）。「眼目」蒙神光照，可能意味著神給予人生命（參伯 33:30；詩 13:3）。⁸⁰²同樣，耶和華「降雨給義人，也給不義的人」（太5:45）。</p> <p style="text-align: center;">「……所有的智慧聰明都是神所賜的禮物，無論是用於義行還是惡行。罪總是將神賦予的力量用於卑鄙的目的。」⁸⁰³</p> <p>神的恩典是使人平等。因此，人不應該「看自己過於所當看的」（羅 12:3）。自己言自語禱告的法利賽人比謙卑地禱告「神啊，開恩可憐我這個罪人」的稅吏更自大（路 18:13）。</p>

⁸⁰¹ Ibid., p. 838.

⁸⁰² Ross, p. 1114.

⁸⁰³ Morgan, *An Exposition ...*, p. 288.

29:14	<p>領袖的主要責任之一是公平公正地判斷是非（「憑誠實」）。統治者公平地對待手無寸鐵的窮人，而不是為個人利益而虐待他們，他的統治就會蒙神賜福。他的人民也會支持他，因為他們可以信賴他會做正確的事。所羅門從他統治之初就樹立了公平的聲譽（參王上 3:16-28），這使他蒙神和人喜悅（參詩 89:19-29）。</p>
29:15	<p>身體（「杖打」）和言語（「責備」）的管教都可以加增孩子的「智慧」（參13:24；19:18；22:15；23:13-14）。但如果父母任由孩子在沒有指導和糾正之下我行我素，這就會使他/她的父母「羞愧」。</p> <p>「這讓父母有動力去努力糾正孩子，以避免任性的孩子給家庭帶來恥辱。」⁸⁰⁴</p> <p>「讓亞多尼雅的命運警告父母不要過度溺愛孩子。神讓這個不幸的事實被記錄在案必有其因。『他父親素來沒有使他憂悶，說：『你是做什麼呢？』難怪他成為叛徒了！（王上 1 章；2:13-25）」⁸⁰⁵</p>
29:16	<p>在這裡，我們必須採取神的觀點，就像所有的諺語一樣。個別情況可能不符合這個原則，但一般來說，這個原則是成立的。「惡人」獲得權力和權威（「加多」）時，犯罪率就會上升。然而，義人終將獲勝，惡人終將失敗。保羅寫道，在末世，邪惡會增加（提後 3:1-8）。但他也寫道，當耶穌基督再來，祂將懲罰惡人，公義地統治（帖後2:1-12）。</p>
29:17	<p>這是對父母管教孩子的又一鼓勵（參第 15 節；等）。在我父親打我屁股之前，有時他會說：「這對我的傷害比對你的傷害更大。」當時我</p>

⁸⁰⁴ Longman, p. 506. 並見他關於箴言所教導的體罰之撮要討論，pp.564-65。

⁸⁰⁵ Ironside, p. 422.

	<p>不明白他的意思，也不相信他的意思。現在我知道了。有些父母沒有管教孩子，因為這樣做確實會傷害他們。但這句諺語提醒他們，他們（和他們的孩子）的「安息」和「喜樂」將是最終的結果。想想當神告訴亞伯拉罕要殺以撒時，亞伯拉罕一定有什麼感受，以及在他信心的考驗結束後他一定有什麼感受（創 22:1-19）！</p>
29:18	<p>這句諺語中的「異象」（希伯來文 <i>hazon</i>）並不是指人夢想得到之成功，而是指從神而來的啟示，是預言性的異象（參撒 3:1）。翻譯為「放肆」的希伯來動詞（<i>para</i>）並不意味著「死在罪中」（譯按：部分英語譯本作「滅亡」之意）（例如，因為有人沒有看到傳福音重要性的「異象」）。意思是「擺脫束縛」（「不受約束」）。這句諺語的意思是，如果沒有神的啟示引導，人們就會沉迷於自己的罪惡道路（參撒 3:1；摩 8:11-12）。神的話語能抑制人的罪惡，遵守神的話語的人是「有福」的。因此，「一國之福祉在乎服從神的啟示」。⁸⁰⁶ 透過講道和教導來讓人了解神的啟示，人才能服從之。⁸⁰⁷</p> <p>「異象谷」（賽 22:1, 5）顯然是汲淪谷，就在耶路撒冷聖殿的東邊。以賽亞可能這樣稱呼它，因為神在那個地方及其周圍給了祂子民許多啟示。保羅為以弗所人禱告，求他們真正明白神所賜的啟示，不至丟棄，而是順服並應用（弗 1:15-23）。</p> <p>「……只有當他們 [人們] 真誠地、自願地服從他們所擁有、並有機會聽到的神的話語，他們才會真正幸福。」⁸⁰⁸</p> <p>另一種解釋將「異象」視為更普通意義上的「看到某物」：</p>

⁸⁰⁶ Ross, p. 1116.

⁸⁰⁷ 參 Alden, p. 202.

⁸⁰⁸ Delitzsch, 2:252.

	<p>「這一行的意思似乎是警告那些沒有未來目標和/或計劃的人：他們沒有任何東西可以引導他們前進，所以他們就各走各路。</p> <p>『異象』限制了他們，因為它表明了背後有實現目標的戰略。」⁸⁰⁹</p>
29:19	<p>愚蠢的「僕人」和愚蠢的兒子一樣需要管教（參第 17 節）。</p> <p>「透過適當的管教，奴隸可以變得有智慧，並取代可恥的兒子（17:2）。蔑視道德秩序的奴隸不會僅僅因為片言隻語而遵守道德秩序。」⁸¹⁰</p> <p>約拿必須在極大的悲傷和困難中學習事奉耶和華；口頭教導是不夠的。</p>
29:20	<p>倉促說出的話常常令人失望，甚至更糟（參 26:12）。掃羅幾乎失去了他的兒子約拿單，因為他「說話太急躁」（撒上 14 章），而耶弗他也因為他的說話太急躁而失去了他的女兒（士 11 章）。</p> <p>「……自信滿滿的人不斷說出他必須回憶的話，因為他行事魯莽，極不耐煩，誇大其詞。除非他真心自我檢視，為自己的行為悔改，否則你很難阻止這樣的人。這是個嚴重的罪過，儘管這人往往認為這是軟弱的表現，值得同情，而不是責備。」⁸¹¹</p> <p>「三思而行也可以被解釋為謹言慎行。」⁸¹²</p>

⁸⁰⁹ Longman, p. 507.

⁸¹⁰ Waltke, *The Book ... 31*, p. 447.

⁸¹¹ Ironside, p. 427.

⁸¹² Hubbard, p. 411.

29:21	<p>縱容而不是管教，會使奴隸變得不尊重。奴隸不是兒子。縱容會讓奴隸期望獲得兒子的所有權利和特權。為了將這個寓言帶入現代生活，員工通常不應該獲得與兒子相同的特權。如果這樣做，對企業有效運作至關重要的關係就會受到影響。保羅請求腓利門重新接納阿尼西母為「親愛的兄弟」，與他在基督裡同等，但他在社會上仍然負有僕人的責任（門16節）。</p>
29:22	<p>哪裡有憤怒，衝突（「爭端」）必然隨之而來。一個「暴怒」的人會違反許多界線（「多多犯罪」；參第20節；28:25）。在耶穌關於浪子的比喻中，哥哥與父親發生了衝突，當他強烈反對父親的恩典和寬恕時，他就超越了兄弟之愛的界線（路15:28）。</p>
29:23	<p>驕傲的人注定會跌倒，因為他對自己的態度不切實際，也不恰當，別人遲早會讓他意識到這一點。相較之下，一個「謙遜」的人通常會得到「尊榮」，因為他的謙卑使他值得尊崇，而且，因為他拒絕抬舉自己，別人會尊崇他（參11:2；16:18）。試將以斯帖記中驕傲的哈曼和謙卑的末底改作對比。</p>
29:24	<p>「與盜賊分贓」的壞處是，當盜賊被抓住，當局會將他的同夥帶上法庭時，分贓的人就會發現自己處於「贏不了」的境地：如果他捍衛他的同夥，他就是承認自己也有罪；但如果他什麼也不說——正如這句諺語中的同夥所做的——他的原告就會認為他也有罪。許多商人都悲傷地發現了這句諺語是真的。米迦歸還從母親那裡偷來的銀子，這樣做是對的。他承認了自己的罪，他母親寬恕了他，甚至奉耶和華的名祝福他（士17:1-3）。</p>
29:25	<p>這句諺語的對比是敬畏「人」和敬畏「耶和華」。所羅門說，如果我們相信人，我們就會失望，陷入網羅。但如果我們信靠耶和華，祂就</p>

	<p>會使我們高舉。使徒保羅闡述了適當的恐懼 (加 1:10 ; 參詩 56:11 ; 路 12:4-5 ; 約 12:43 ; 約壹 4:18) 。</p> <p>「敬畏神的人不會怕人；怕人的人不會敬畏神。」⁸¹³</p>
29:26	<p>以利亞不奉承邪惡的亞哈王，尋求他的恩惠，耶和華就為他伸張正義，「定人事」(王上 18 章) 。</p> <p>「……最終決定一個人的命運和價值的並不是統治者；人們似乎認為，誰對統治者阿諛奉承，必恭必敬，誰就能搏取他的青睞。」⁸¹⁴</p>
29:27	<p>「為非作歹」的人和「行事正直」的人通常都非常不喜歡對方。原因是，他們不尊重彼此的基本信念和行為。我們可以從耶穌對待當時不信的宗教領袖的方式，清楚地看到這一點。</p> <p>用這個諺語來結束本書的這個部分十分恰當。這句諺語和許多諺語都涉及對與錯、善與惡之間的衝突，這將會持續下去，直到耶穌基督再來地上，建立祂公義的國度。</p>

VI. 第六集：亞古珥的智慧 第 30 章

第 30 章和 31 章是箴言一個獨特的部分，因為它們既不是所羅門所寫 (1:1–22:16 ; 25–29 章)，也不是那些無名的智者所寫 (22:17–24:34)。另外兩位智者也這麼做了，他們的名字被文字記錄下來。一些解經家推測，由於這些人的話語出現於書的結尾，作者生活的年代可能比希西家的人晚。⁸¹⁵然而，亞古珥和利慕伊勒是誰，以及他們

⁸¹³ Ironside, p. 430.

⁸¹⁴ Delitzsch, 2:239.

⁸¹⁵ 如：Toy, p. 517.

生活的時間和地點仍然是個謎。從某種意義上說，這兩章構成了所羅門箴言第二集（25–29章）的兩個附錄，就像22:17–24:22和24:23–34構成了所羅門箴言第一集的兩個附錄（10:1—22:16）。⁸¹⁶

亞古珥諺語最顯著的特點是他將相似項目用數字組合的風格、他生動的演講、以及他使用的獨特短語。「有三樣……共有四樣」這句話出現了五次，每次略有改動（15、18、21、24、29節；參11–14節）。

「這樣組合的目的可能只是表明該清單雖然具體，但並未一一盡錄（見摩 1:3, 6）。或者，目的可能是強調清單上的第四項。」⁸¹⁷

A. 亞古珥書的介紹 30:1

聖經在其他地方沒有提到「亞古珥」（「採集者」、「收集者」或「勤奮收集的」）或他的父親（或祖先）「雅基」（「服從的」或「虔誠的」）。⁸¹⁸至少有一位作家認為他可能是所羅門同時代的人。⁸¹⁹德利奇相信亞古珥和利慕伊勒都是以實瑪利人。⁸²⁰「真言」（希伯來文 *massa*，「預言」AV，「神諭」NIV，HCSB，NET2，NRSV，ESV，或「靈感話語」TNIV，參HCSB）是來自神的重要「信息」（CEV）（參民 24:15；撒下 23:1；亞 9:1），但希伯來文 *massa* 可能指一個地方或一個部落（參創 25:14；代上 1:30）。⁸²¹「以鐵」（“Ithiel”，意思是「神與我同在」）和「烏甲」（“Ucal”，意思是「能夠」）可能是亞古珥的兒子、門徒或同時代的人。⁸²²

B. 關於神的智慧 30:2-9

亞古珥一開始就作出三項宣告。每個宣告的主題都是神。

⁸¹⁶ Delitzsch, 2:95, 140, 260, 314.

⁸¹⁷ Jensen, p. 105. 並見 Delitzsch, 2:281.

⁸¹⁸ 上述名字的意思，參 Delitzsch, 2:260-61.

⁸¹⁹ Kidner, p. 178.

⁸²⁰ Delitzsch, 2:266.

⁸²¹ 見 Ross, p. 1119; Delitzsch, 2:267.

⁸²² 同上，2:268.

30:2-4	<p>在這諷刺的部分背後，人們或許可以想像亞古珥的兒子們在聲稱比他們的父親更聰明。亞古珥承認自己的理解有限，同時明確表示，他講話的對象並不比他知道得更多。</p> <p>如果智慧本質上是對神的正確定位，事實上也確實如此，亞古珥怎麼能說他沒有學過智慧，卻認識神呢（第 3 節；參傳 7:23-24）？從上下文來看（2、4 節），他的意思可能是，他還沒達到很高的智慧水平。箴言中的「智慧」包括理解和敬虔（如，1:1b；2:2；等）。亞古珥謙卑地認為自己的洞察力有限，但他並非自稱是愚昧人（參伯 38-39 章）。</p> <p>唯一符合第 5 節、亞古珥所述資格的就是神（參伯 38-41 章；箴 8:24-29）。祂是唯一一位完全理解萬事的。「他名叫什麼？」（第 4 節）意味著：你完全了解祂嗎？在古代世界，知道神的名字，就意味著了解祂的特徵，能力凌駕於祂之上，與祂親近。</p> <p>「他兒子名叫甚麼」（第 4 節）的問題顯然意味著：祂（神）是否將祂的本質或屬性賦予了任何其他可以被稱為祂兒子的？⁸²³ 當時候滿足，神差遣了祂的兒子來顯明祂的品格和本性，比任何人以前所知道的都更加完整（約 3:13；弗 4:9-10；來 1:1-2）。「包水在衣服裡」（第 4 節）可能意味著「將水包在雲中」。⁸²⁴</p>
30:5-6	<p>亞古珥珍惜神所賜的啟示。它已通過驗證，就像在熔爐中一樣，並被證明是「煉淨的」（參詩 12:6）。他也信靠神，相信神會保護那些在困境中尋求祂的人。亞古珥警告人不要在神的啟示之上加上甚麼，因為這會嚴重地冒犯神（第 6 節；參申 4:2；啟 22:18）。添加別的話到</p>

⁸²³ Perowne, p. 180

⁸²⁴ Longman, p. 523.

	<p>神的話語中，就歪曲了其意義，所以任何這樣做的人都會犯歪曲真理的罪：成為「說謊者」。</p> <p>「這些經文闡明了兩個重要的事實。第一，神的話完美無瑕；第二，神的話語絕對充足完備。」⁸²⁵</p>
30:7-9	<p>亞古珥祈求神不要叫他遇見試探（太 6:13；參代上 4:10）。他更關心自己在神面前的純潔，而不是他在人中的地位（參腓 4:11-12）。貧窮和財富都會帶來中產階級公民所不會面臨的某些誘惑，至少，那誘惑不會那麼強烈（參提前 6:8）。富足誘使我們不切實際地感到自滿自足，以為我們不必倚靠神（參申 8:11-14；約 15:5），而貧乏則誘使我們停止信任神，並採取傷害他人的行為。</p> <p>「亞古珥在第 7 至 9 節中堪稱典範的禱告，是箴言中唯一的禱告，這延續了他的自傳，並起到承上啟下、過渡到他數字語錄的作用。」⁸²⁶</p>

C. 關於生命的智慧 30:10-33

雖然亞古珥對神的看法和認識與本章其餘部分不無關係，但從這裡開始，他的建議主要涉及實際生活上怎樣活得謹慎、有智慧。福克斯認為，箴言中亞古珥的附錄於第 9 節結束，本章的其餘部分是各種警句的集合。⁸²⁷他這樣說是因為這兩部分的諺語——第 1-9 節和第 10-33 節——有所不同。

⁸²⁵ Ironside, p. 439.

⁸²⁶ Waltke, *The Book ... 31*, p. 478. R. W. Byargeon, "Echoes of Wisdom in the Lord's Prayer," *Journal of the Evangelical Theological Society* 41:3 (September 1998):353-65 談及主禱文當中有類似的結構及神學。

⁸²⁷ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 862.

30:10	<p>干涉別人的家事（和其他事務）並不明智。這副對句的例子是：向某個主人誣告他的僕人。「他」（10節下）可以指主人。奴隸可能永遠不會發現有人誹謗他，但主人更有可能會調查這宗指控，並發現指控不實。當然，如果奴隸發現自己被誹謗，他可能會詛咒誹謗他的人。耶穌在公會受審時，那些假證人誹謗祂，但祂沒有咒罵他們。然而，耶穌的主，祂的天父，判定他們有罪。</p> <p style="text-align: center;">「誹謗他人，就是以損害他們聲譽的方式負面地談論他們。」 828</p>
30:11-14	<p>亞古珥用言語描繪了四幅圖畫，並簡單地將它們並排放在這些經文中，以說明傲慢有多愚蠢。他自己以前曾表現出謙卑的態度（2-4、7-9節；參20:6）。這裡列出的每件事都以 <i>dor</i>（「代」）開頭，意思是一個階級或一群人（參太 11:16）。⁸²⁹數字序列會產生累積效應，即強度不斷增強的感覺。⁸³⁰</p> <p>押沙龍就是一個實際上咒罵過他父親的例子（撒下 15 章）。哈曼自認為是純潔的，卻犯下預謀殺人的罪（斯 7 章）。他是傲慢之人的例子，也試圖「吞滅地上的困苦人」（14節）。</p> <p>以下是一系列、共五組「數字箴言」（15-31節）：</p>
30:15-16	<p>這裡警告我們不要貪婪。</p> <p style="text-align: center;">「水蛭身體的兩端各有一個吸盤，讓牠吸血至膨脹。這些就是『女兒』……」⁸³¹</p>

⁸²⁸ Longman, p. 526.

⁸²⁹ Ross, p. 1121.

⁸³⁰ J. J. Glück, "Proverbs xxx 15a," *Vetus Testamentum* 14 (1964):368.

⁸³¹ Murphy, p. 234. Cf. F. S. North, "The Four Insatiabls," *Vetus Testamentum* 15 (1965):281-82.

	<p>「為什麼是女兒？也許女兒比兒子更喜歡消費，所以水蛭的女兒要求特別高。」⁸³²</p> <p>「『給呀，給呀！』[第15節]可以看作這些同卵雙胞胎的名字，這極盡幽默、諷刺，比其哭聲更尖銳。他們的成分與母親相同，就是別人的血。」⁸³³</p> <p>另一種看法是，「水蛭」是指馬蛭：</p> <p>「.....有些人認為這是吸血鬼（一種神話般的生物），因為他確實是貪得無厭；其他解釋都必須符合那貪得無厭的特性。」⁸³⁴</p> <p>貪婪不僅是愚蠢的（第15節），而且是危險的（「陰間」和「火」，第16節），並且是可悲的（沒有孩子、或性慾方面不滿足，⁸³⁵口乾舌燥，第16節）。「陰間」（Sheol，「常指墳墓，通常暗指地獄」⁸³⁶）總是渴望結束人的生命；不育的子宮總是渴望孕育新生。⁸³⁷亞古珥將「火」擬人化為可怕的怪物，不斷呼喊，卻從不說「夠」。</p>
30:17	<p>不尊重父母，與傲慢和貪婪一樣糟糕（參第11節）。亞古珥生動的描述栩栩如生地展示了這種愚蠢行為的可怕後果。只要我們活在父母的權威之下，我們就應該服從他們，而我們也應該一輩子尊敬他們。如果沒有其他原因，我們應該這樣做，因為他們使我們有生命。這句諺語警告說，那些不尊重父母的人將受到嚴厲的懲罰，例如不得好死，甚或死無葬身之地。當亞多尼雅違背父母的意願，試圖繼承王位時，他嘲笑他的父親，並蔑視他的母親，結果他英年早逝（王上1-2章）。</p>

⁸³² Longman, p. 528.

⁸³³ Kidner, p. 180. Cf. Ironside, p. 447.

⁸³⁴ Jamieson, et al., p. 473.

⁸³⁵ Delitzsch, 2:293.

⁸³⁶ Longman, p. 529.

⁸³⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 487.

30:18-19	<p>這四種「道」（希伯來文 <i>derek</i>）有幾個共同點，使它們各自引人注目。所有這些都是神祕的（無法解釋的），無可追蹤，行之有效，並且主動積極。「男與女交合之道」（19節）指的是男人贏得女人歡心的過程。這四個情景的要點似乎是：鑑於這些現象無可測透，傲慢實在荒謬絕倫，謙卑才合乎常理（參伯 38-41章；42:3；詩 139:6）。所羅門追求書拉密女，說明了男女相處之道（雅歌）。</p>
30:20	<p>第19節提到的女人似乎驅使作者為另一個無法解釋的現象稍作評論：有些婦女可以像擦掉嘴邊的食物碎一樣輕鬆地犯下通姦罪，而且沒有任何悔意。當然，智者也可以對某些男人說同樣的話。先知常把以色列比喻成貪得無厭的淫婦，因為人們不斷追求偶像。</p>
30:21-23	<p>這是另外四幅傲慢又愚蠢的圖畫。這些圖畫描繪了上下顛倒的社會情景。一位作家將阿道夫·希特勒視為作者所述、從僕人成為國王的例子（第 22 節上）。⁸³⁸耶羅波安一世是另一個例子。</p> <p style="padding-left: 40px;">「在東方，奴隸或僕人因一些重要事件突然獲晉升、手握大權的情況並不罕見；有時是透過背叛，就像心利的情況一樣（王上 16:1-20），或者是透過偏袒，如 [約瑟和] 不配參政的哈曼。」⁸³⁹</p> <p>「愚頑人吃飽」（第 22 節）的例子是拿八（撒上 25 章）。利亞是個不受丈夫寵愛的醜惡女子（創 29:31）。夏甲剝奪了她主母撒拉的地位（創 16:4）。</p>
30:24-28	<p>與傲慢的人相比，這裡有四種謙卑的小生物的例子，牠們按照神創造的目的發揮作用，每一種都非常有效、成功地生活。動物（24-28節）有</p>

⁸³⁸ Greenstone, p. 324.

⁸³⁹ Ironside, p. 450.

	<p>時比人類更聰明 (21-23節)。小的往往比大的更有效 (參 6:6-8)。然而，基本上，這關乎謙卑和傲慢之對比。</p>
30:29-31	<p>為免我們得出「小勝於大」的結論 (根據第 24-28 節)，亞古珥又列出了四個「威武」行為的例證。他在狂妄自大 (參21-23節) 與過分自卑 (參24-28節) 之間作出平衡。於此，這些威武的事表明，正確的生活態度既不是來自於高舉自己，也不是來自於貶低自己。那來自神創造一個人的功能 (就是，活出真我，態度真誠)。大衛是以色列的戰士與國王，他與以色列的敵人作戰，向我們展示出威武君王的風範。當彌賽亞再臨地上，建立祂公義統治的政權，萬膝都會在這位威武的君王面前下跪 (啟19:11-16)。</p>
30:32-33	<p>這些經文呼籲人在必要時應用這個勸告。和平相待，表現謙卑，這是本章的關鍵美德 (參提後 2:24)。</p> <p style="text-align: center;">「此處警告人不要火上加油。」⁸⁴⁰</p> <p style="text-align: center;">「...這個結論建議人透過保持謙遜，持守公義，來爭取和平與和諧。」⁸⁴¹</p> <p style="text-align: center;">「這裡的意思是，如果你正在製造麻煩，並且突然意識到這樣有多愚蠢，就該在事情愈演愈烈前停止。」⁸⁴²</p>

VII. 第七集：利慕伊勒的智慧 第31章

⁸⁴⁰ Murphy, p. 237.

⁸⁴¹ Ross, p. 1126.

⁸⁴² *The Nelson ...*, p. 1076.

一些解經家認為只有本章的前九節是利慕伊勒的作品。⁸⁴³原因之一是，《七十士譯本》的譯者將第 1-9 節與第 10-31 節用五章（第 25-29 章）分開來了。然而，希伯來文本暗示利慕伊勒寫了整章，這兩部分互相連結。

A. 利慕伊勒簡介 31:1

「利慕伊勒王」顯然不是以色列或猶大的王。無論在列王紀還是歷代志中均沒有出現過這個名字的王。有些學者認為「利慕伊勒」（字面意思是「獻身予神」）可能是所羅門的筆名。⁸⁴⁴沒有證據證明這一點。然而，這是箴言中唯一提到王名的地方，這在古代近東智慧文獻中是一個不尋常的特徵。⁸⁴⁵這也是唯一源自女性的古代近東智慧教導。⁸⁴⁶

「由於這樣的王在以色列歷史中不見經傳，他可能是歸信以色列信仰的人。」

⁸⁴⁷

這首詩中使用了外來語，這支持了利慕伊勒不是以色列人的觀點。

「我們假設『利慕伊勒』是個象徵性的名字，就像『耶雷布王』之中的『耶雷布』，何五13，十6……」⁸⁴⁸

如前所述，箴言通常包含年老朝臣對繼承他們擔任政府官員的兒子的建議。筆者也提到，父母雙方通常都會共同訓練這些年輕人。⁸⁴⁹在第 31 章，我們看到了利慕伊勒王對他早年從母親那裡得到的教導之回憶。也許他的父親已經去世，或者無法指導他，或者他父親給了他其他此處未有記錄的教導。根據猶太傳說，利慕伊勒就是所羅門，他的母親是拔示巴。⁸⁵⁰然而，這項傳統沒有事實根據。

⁸⁴³ 如：Fox, *Proverbs 10—31*, p. 849.

⁸⁴⁴ 如：McGee, 3:102.

⁸⁴⁵ Leah L. Brunner, "King and Commoner in Proverbs and Near Eastern Sources," *Dor le Dor* 10 (1982):210-19.

⁸⁴⁶ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 883.

⁸⁴⁷ Waltke, *The Book ... 31*, p. 503.

⁸⁴⁸ Delitzsch, 2:315.

⁸⁴⁹ 見 1:8-19 筆者之註釋。

⁸⁵⁰ Greenstone, p. 329.

B. 有智慧的王 31:2-9

31:2	<p>「我的兒啊，我腹中生的兒啊」，這不尋常的呼喚是「深情地責備」。⁸⁵¹利慕伊勒的母親（第1節）想引起他的注意，並強烈呼籲他注意她的話，原因有二：首先，他是她「腹中生的」（譯按：「腹」一字在NASB意思是「子宮」），其次，利慕伊勒與她母親向神所許的願有某種關聯。也許她已將他獻給耶和華（參撒下 1:11, 28）。</p> <p>「這個問題[「我當怎樣教訓你呢？」]，同時也是一個呼喚，就像關心兒子福祉的母親內心深處一聲深深的嘆息，她會告訴他什麼是有益的，並用震撼人心、堅定不移的話語來表達。」⁸⁵²</p> <p>「和哈拿一樣，毫無疑問，她在孩子出生前和出生後都為他多多禱告。」⁸⁵³</p>
31:3-9	<p>王太后的建議是，王依賴「婦女」（第3節）或「酒」（第4-7節）都是不明智的。</p> <p>「大衛對拔示巴的情慾使他漠視正義，麻木不仁，並導致烏利亞喪命；所羅門的眾多性伴侶使他無視純潔無瑕的宗教，結果無法活出真愛。換句話說，沉迷女色跟酗酒不相伯仲。」⁸⁵⁴</p> <p>我們可以從伯沙撒宴會的記載中看到君王酗酒有多愚蠢（但6章）。</p> <p>「箴言31:4表示為君王絕對不可以喝酒，儘管完全禁慾大概並非作者原意。雖然箴言和其他地方都斥責人醉酒……，但喝葡</p>

⁸⁵¹ Kidner, p. 182.

⁸⁵² Delitzsch, 2:317.

⁸⁵³ Ironside, pp. 467-68.

⁸⁵⁴ Waltke, *The Book ... 31*, p. 507.

葡萄酒和啤酒卻沒有被嚴嚴禁止。它們是飲食的主食，並在節日聚餐中使用……」⁸⁵⁵

「想要好好統治一個國家，必須先好好管理自己。正是在這方面，挪亞在治理更新的大地時失敗了 [創 9 章]。」⁸⁵⁶

第 6 節和 7 節的建議可能語帶諷刺，目的是指出用酒來自我麻醉是沒有用的。⁸⁵⁷從正面來說，君王應該伸張正義，特別是為那些受苦的人（窮人、弱者、病人和傷健人士），就是那些可能被其他人利用的人（8-9節）。

「君王有責任維護窮人和有需要的人的權利，他們因生活的殘酷而變得孤苦無依（見撒下 14:4-11；王上 3:16-28；詩 45:3-5；72:4；賽 9:6-7）。」⁸⁵⁸

「我認為第 6 至 7 節是諷刺，而不是誠命，因為沒有人可以透過忘記煩惱解決問題。有誰願意在地上酩酊大醉地度過生命最後幾分鐘呢？[參太 27:33 -34]。」⁸⁵⁹

馬太·亨利 (Matthew Henry) 對這些經文有不同的解釋。他這樣演繹國王母親的建議，並加上自己的評論：

「你要善用酒或烈性飲料：不要用它來傷害自己，而要用它為別人做好事；讓那些需要酒的人喝酒，無論他們是經歷疾病還是痛苦。我們必須在感官的滿足中克制自己，這樣，我們才有酒給那些在痛苦中的人使用。酒具刺激性，因此，只有那些需要酒精的人才可以使用它，飲酒放縱卻是不宜。就像提摩太，

⁸⁵⁵ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 886.

⁸⁵⁶ Ironside, p. 471.

⁸⁵⁷ Waltke, *The Book ... 31*, pp. 508-9.

⁸⁵⁸ Ross, p. 1128.

⁸⁵⁹ Wiersbe, p. 149.

他被建議喝一點酒，那只是因為他「胃口不清，屢次患病」（提前5:23）。⁸⁶⁰

「統治者應該避免飲酒，這樣他就不會忘記法律，而窮人卻應該有酒，好讓他們就可以忘記他們的痛苦。於此，酒精被視為一種止痛劑，可以減輕那些充滿痛苦、邁向死亡的人之苦。這樣的人並非身居要職，毋須時刻保持警醒。」⁸⁶¹

C. 有智慧的女子 31:10-31

如上文所見，箴言中有很多內容談及沒有智慧的女人。在較早部分，所羅門將智慧和愚昧都人格化為女性（第 8-9 章）。也許神希望我們讀畢這本書後確信，女性本質上並不是邪惡或愚蠢的；她們可以非常美善，充滿智慧，令人欽佩。按照傳統，猶太丈夫和孩子會在周五晚上的安息日餐桌上背誦這部分的箴言。⁸⁶²

這篇講辭形式上是一首字母詩（acrostic poem）。希伯來聖經中，這 22 節經文的每一節都以希伯來字母的一個後續子音開頭（參詩 34 篇；哀 2；3；4 章）。這樣鋪排不僅使這首詩讀起來更有趣、更優美，而且還有助於希伯來語讀者記住這段經文。這一段的體裁或許是一首英雄詩（heroic poem）。⁸⁶³

這段經文所提到的女性可能不是單一的歷史人物。作者在第 10 節中客觀、概括地將她描述為「一位優秀的妻子」，而不是利慕伊勒的母親或其他特定女士，從這個事實來看，這一點似乎很清楚。此外，在整本箴言中，作者們都對人進行概括性的描述。他們沒有使用特定的個人作為例子，無論是正面的還是負面的。然而，有許多聖經女性都是這裡各種描述的模範。

⁸⁶⁰ Henry, p. 788.

⁸⁶¹ Fox, *Proverbs 10—31*, p. 887.

⁸⁶² Y. Levin, "The Woman of Valor' in Jewish Ritual [Prov. 31:10-31]," *Beth Mikra* 31 (1985-86):339-47.

⁸⁶³ A. Wolters, "Proverbs XXI 10-31 as Heroic Hymn: A Form-Critical Analysis," *Vetus Testamentum* 38 (1988):446-57.

有些學者認為本章根本不是在描述女性，而是討論人格化為女性的智慧。⁸⁶⁴然而，有趣的是，即使是那些持有這種象徵性觀點的人偶爾也將這首詩中的女人視為真正的女人。我認為這種觀點過於極端。每當作者在書中的其他地方將智慧人格化，讀者總是清楚知道他正在以人格化為一種文學手段（參8:1; 9:1, 13）。這裡情況不同。利慕伊勒的母親似乎一直在描述這位極有智慧的女人，而不僅僅是人格化為女人的智慧。眼前的這個女人似乎是智慧的典範。⁸⁶⁵

本章所述的妻子做了古代近東王子或朝臣的妻子會做的事。

「這裡展示的女人是富有的貴族，她與僕人經營家庭莊園，並處理商業事務：房地產、葡萄園、營商、家中事務和慈善事業。對於任何一個女人來說，仿效這種生活模式都是艱鉅的任務。」⁸⁶⁶

利慕伊勒沒有提及她學問方面的興趣或追求，因為這些事情對作者而言並不重要，他的寫作目的是強調她的智慧。他沒有提到她與神或她丈夫的關係。她的丈夫不參與家庭事務，這正符合她這位貴族的身分。她的丈夫可能一直忙於古代近東的公共事務。

利慕伊勒的母親可能希望以下的品質和特徵能夠在他考慮結婚時作指引。它們是敬虔、有智慧的女性之標準。然而，這個標準並不是每個女性都能達到的，因為它假定的某些個人能力和資源並不是所有人都擁有。這樣太理想主義、天方夜譚了。⁸⁶⁷

這首詩展現了女性生活效益的極致。在家中，這位妻子有機會發揮巨大的影響力和成就，她不僅使自己成果卓著，而且使她丈夫也事業有成。

我不認為我們應該解釋說，這首詩詆毀女性在家庭以外工作。它只是針對特定社會和歷史背景下的某種女性，一般來說，這種女性本來的活動範圍幾乎完全是家庭以內。

⁸⁶⁴ 如：Ross, pp. 1128-30; Aitken, p. 158.

⁸⁶⁵ Tom R. Hawkins, "The Wife of Noble Character in Proverbs 31:10-31," *Bibliotheca Sacra* 153:609 (January-March 1996):12-23.

⁸⁶⁶ Ross, p. 1128.

⁸⁶⁷ 關於新約女性的經文之探討，見 Dorothy R. Pape, *In Search of God's Ideal Woman*.

事實上，經文它還鼓勵女性在生活中許多不同背景下展現才能。婦女可以在任何歷史時期和任何文化中表現出這些特徵。

31:10	<p>NASB 翻譯為「優秀」（第 10 節，<i>hayil</i>，《和合本》譯作「才德」），希伯來文意思是高貴、有德行、優良。它代表著力量、財富、能力、勇氣和可靠。第 10 節的意思是「賢妻不易得，遇得誠可貴」。⁸⁶⁸</p> <p>「一個有德行的女人……不是每一個人都能找到的 [原文如此]，而是只有相對少數的人能找到她……詩人的意思是說，這樣的妻子是比世間所有珍貴的東西更珍貴的財產，誰找到了這樣的妻子，就不得不告訴人他簡直三生有幸。」⁸⁶⁹</p>
31:11	<p>她不會因為揮霍無度而使她丈夫破產。亞伯蘭信任撒萊，因為她忠於丈夫（創 16 章）。</p> <p>「……[優秀的]妻子懂得悉心管理家產，透過辛勞、審慎的管理，使財產不斷增加，使他[她的丈夫]無欲無求……」⁸⁷⁰</p>
31:12	<p>既然「她一生使丈夫有益無損」，她就不起爭執（參 27:15）。哈拿就是這樣的瑰寶（撒上 2:1）。</p>
31:13-15	<p>「羊絨和麻」是東部經濟的優質面料。「甘心」（第 13 節）顯示她對自己的任務有正面、積極的動機。她很勤勞。她使用的物料並非順手拈來，而是明智地購買她能負擔得起的最好面料（14 節）。她很節儉。她將家裡其他人的需求置於自己的舒適和便利之上。她有自我犧</p>

⁸⁶⁸ Toy, p. 543.

⁸⁶⁹ Delitzsch, 2:327.

⁸⁷⁰ 同上，2:327-28。

	<p>牲的精神 (15 節) 。路得是這些特質的一個很好的例子 (得 2-3 章) 。</p> <p>請注意，她有侍從和「婢女」 (15 節) ，這表明她有一些財富。這符合箴言所假設的統治者家族的形象。</p>
31:16-18	<p>東方文化在這些經文中再次顯而易見。她增加了丈夫的收入 (16 節) 。如今，補充家庭收入對她來說不無可能 (請參第 34 節) 。然而，丈夫和妻子應該有共識，雙方都同意這對家庭來說是最好的。在從事這樣的工作之前，她應該先確保自己的動機和優先事項是正確的。收入對於滿足需求或願望至關重要嗎？她做這些工作是為了逃避其他更重要的責任嗎？她是否希望她的工作或事業，而不是她與神和家人的關係，能夠滿足她的需要？</p> <p>她提高了自己的效率 (17 節) 。在這種情況下，強壯的手臂可能是象徵手法，代表她有足夠能力。</p> <p style="text-align: center;">「……她在工作上有決心，準備就緒，力量充足。」⁸⁷¹</p> <p>她有合理的自尊感，並且努力工作，結果她家財萬貫 (18 節；參 13:9；20:20；24:20) 。以斯帖以她自己有創意的方式努力工作，以滿足人民的需求。</p>
31:19-22	<p>「捻線竿」是紡線時固定原料羊毛的竿。「紡線車」是紡線的人在手指之間轉動的一根棍子，用來拾取紡成的羊毛 (第 19 節) 。她富同情心，慷慨解囊，而不是自私自利 (20 節) 。</p> <p style="text-align: center;">「殷勤作工，樂善好施。」⁸⁷²</p>

⁸⁷¹ Murphy, p. 247.

⁸⁷² Van Leeuwen, p. 262. 參弗4:28。

	<p>她為家人提供既溫暖又吸引的衣服，使他們安居樂業（21節）。她也 很注重自己的外表。她穿著優質的衣服（22節）。我想到了多加，她 為有需要的人製作外衣和其他衣服（徒 9:36-39）。</p>
31:23-24	<p>第23節的意思是她幫助她的丈夫百尺竿頭，更進一步。她是他的榮耀 和裝飾（參 12:4）。她既有創意，又勤奮（24節）。</p> <p style="text-align: center;">「商人字面上是『迦南人』，該詞後來解作商人和從事貿易的 人。」⁸⁷³</p> <p>記著：呂底亞是賣紫色布匹的（徒 16:14）。</p>
31:25-27	<p>「能力和威儀」是人們在觀察她時所看到的優秀特質：她穿著她親手 製作的優質衣服（25節a）。她對未來也很樂觀，因為她已經未雨綢繆 （25節b）。她「開口就發智慧」（說智慧的話），因為她學到了智慧 （26節a）。幫助亞波羅時，百基拉和亞居拉也是這樣做（徒 18:26） 。</p> <p>這位「才德的婦人」（第 10 節）是仁慈的，因為她明智地認識到仁慈 這種美德的重要性（26節b）。此外，她還把家裡打理得井井有條， 從不游手好閑（27節）。她把家庭放在第一位。亞比該確實做到了這 一點（撒上 25 章）。</p>
31:28-29	<p>「她的丈夫」和「兒女」，那些最了解她的人，都欣賞並讚揚她擁有 許多優秀的品質。這首詩描繪了她關心他人，不過第 28 節表明，結果 ，其他人也關心她。波阿斯也是這樣稱讚路得（得 2:11）。</p>

⁸⁷³ Murphy, p. 247.

31:30-31	<p>這是她偉大的關鍵（30節）：豔麗、魅力可能會誤導人，因為它似乎承諾使人一輩子幸福美滿，現實卻不一定如願以償，而美麗的外表也只是曇花一現。但是，敬畏耶和華是才德的女人不可或缺的核心。她不懼怕風雨雪霜（21節），但她確實敬畏耶和華。這樣的女人值得享受她勞動的成果，並因她的偉大而得到大眾認可（31節）。</p> <p style="text-align: center;">「她努力的成果就是對她最好的稱許和肯定。」⁸⁷⁴</p> <p>第30節提到「敬畏耶和華」，讓人想起1:7：「敬畏耶和華是知識的開端。」因此，這兩句構成了整本書的框架。</p>
----------	---

有智慧的女人會享受到很多好處。假設她丈夫智力正常，他就會重視、祝福、讚美她（10、28b、31節）。她會心得安穩（25節）。此外，她的丈夫也會珍惜和尊重她（弗5:28-29；彼前3:7b）——除非他是個傻子。

⁸⁷⁴ Delitzsch, 2:342.

結論 Conclusion

箴言所呈現的智慧遠不只是有效地將知識應用到生活中各種情況的能力。智慧也包括服從神的道路，就是神所啟示、不論男女、對人最好的生活秩序。人可以在不直接知道神啟示的情況下正確地思考，明智地說話和行動。然而，這種人的智慧相當有限。

有智慧的人是將神考慮在內的人。他體認到自己的限制，知道自己需要神的指引。他留心傾聽神的啟示，並將其應用到自己的生活中。愚昧的人認為他不需要神的幫助。他對神的啟示充耳不聞，我行我素。智慧人最終會馬到功成，而愚人則會車毀人亡——若不是今生，就是將來。

箴言開首呼籲人聆聽並順服神所啟示的智慧（1-9章）。接著，作者引用了明智和愚蠢行為的具體案例來幫助我們明智地生活（10-31章）。

箴言值得傳道人和聖經教師更多詮釋、教導。

「我懷疑除了利未記之外，傳道人對任何一本聖經書卷的熱情都沒有 [對箴言的] 那麼低。」⁸⁷⁵

一位作者提出了以下解釋和宣講箴言的詮釋及講道指引：⁸⁷⁶

詮釋指引 Hermeneutical guidelines

1. 根據箴言的整體結構、寫作目的和「座右銘」來解釋各個段落。

⁸⁷⁵ Collins, p. 1. Cf. Thomas G. Long, *Preaching and the Literary Forms of the Bible*, p. 53.

⁸⁷⁶ Greg W. Parsons, "Guidelines of Understanding and Proclaiming the Book of Proverbs," *Bibliotheca Sacra* 150:598 (April-June 1993):151-70. 並見 Bruce K. Waltke, "Fundamentals for Preaching the Book of Proverbs," *Bibliotheca Sacra* 165:657 (January-March 2008):3-12; 165:658 (April-June 2008):131-44; 165:659 (July-September 2008):259-67; 165:660 (October-December 2008):387-96.

2. 認識各種文學形式和手段（各個段落或諺語的「組成部分」）作為上下文背景的線索。
3. 千萬不要錯誤地假設諺語是無條件的應許。
4. 留意，有些諺語是無條件正確的。
5. 參照聖經以外智慧文學的歷史文化背景來解釋箴言。

講道指引 Homiletical Guidelines

1. 在嘗試應用諺語時，一定要透過聖經上下文來驗證該應用。
2. 利用諺語智慧的特徵和本質作為生動地傳遞永恆原則的基礎。
3. 運用諺語中的人物作教導時，嘗試發揮創意。

參考資料

- Aitken, Kenneth T. *Proverbs*. Philadelphia: Westminster Press, 1986.
- Albright, William Foxwell. *Archaeology and the Religion of Israel*. Fifth ed. Baltimore: Johns Hopkins Press, 1968.
- Alden, Robert L. *Proverbs: A Commentary on an Ancient Book of Timeless Advice*. Grand Rapids: Baker Book House, 1984.
- Archer, Gleason L., Jr. *Encyclopedia of Bible Difficulties*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1982.
- Barr, J. "b'rs—molis: Prov. 11:31 and 1 Pet. 4:18." *Journal of Semitic Studies* 20 (1975):149-64.
- Baxter, J. Sidlow. *Explore the Book*. 1960. One vol. ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1980.
- Blaiklock, E. M. *Today's Handbook of Bible Characters*. Minneapolis: Bethany House Publishers, 1979.
- The Book of Unusual Knowledge*. Morton Grove, Ill.: Publications International, Ltd., 2012.
- Bouffier, R. J. "The Heart in the Proverbs of Solomon." *The Bible Today* 52 (1971):249-51.
- Bricker, Daniel P. "The Doctrine of the 'Two Ways' in Proverbs." *Journal of the Evangelical Theological Society* 38:4 (December 1995):501-17.
- Bridges, Charles. *An Exposition of Proverbs*. 1846; reprint ed., London: Banner of Truth, 1960.
- Brunner, Leah Leila. "King and Commoner in Proverbs and Near Eastern Sources." *Dor le Dor* 10 (1982):210-19.
- Bullock, C. Hassell. *An Introduction to the Poetic Books of the Old Testament*. Chicago: Moody Press, 1979.
- Buzzell, Sid S. "Proverbs." In *The Bible Knowledge Commentary: Old Testament*, pp. 901-74. Edited by John F. Walvoord and Roy B. Zuck. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1985.
- Byargeon, Rick W. "Echoes of Wisdom in the Lord's Prayer." *Journal of the Evangelical Theological Society* 41:3 (September 1998):353-65.
- _____. "The Structure and Significance of Prov 9:7-12." *Journal of the Evangelical Theological Society* 40:3 (September 1997):367-75.

Caquot, Andre. "Israelite Perceptions of Wisdom and Strength in the Light of the Ras Shamra Texts." In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 25-33. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

Cohen, A. *Proverbs*. London: Soncino Press, 1946.

Collins, John J. *Proverbs, Ecclesiastes*. Atlanta: John Knox Press, 1980.

Crenshaw, James L. "The Acquisition of Knowledge in Israelite Wisdom Literature." *Word & World* 7:3 (Summer 1987):245-52.

_____. *Old Testament Wisdom*. Atlanta: John Knox Press, 1981.

Dahood, M. "Honey That Drips. Notes on Proverbs 5:2-3." *Biblica* 54 (1973):65-66.

_____. "To Pawn One's Cloak." *Biblica* 42 (1961):359-66.

Darby, John Nelson. *Synopsis of the Books of the Bible*. 5 vols. Revised ed. New York: Loizeaux Brothers Publishers, 1942.

Davies, E. W. "The Meaning of *qesem* in Prv 16:10." *Biblica* 61 (1980):554-56.

Delitzsch, Franz. *Biblical Commentary on the Proverbs of Solomon*. 2 vols. Translated by M. G. Eason. Biblical Commentary on the Old Testament. Reprint ed., Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., n.d.

Dyer, Charles H., and Eugene H. Merrill. *The Old Testament Explorer*. Nashville: Word Publishing, 2001. Reissued as *Nelson's Old Testament Survey*. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 2001.

Edersheim, Alfred. *Sketches of Jewish Social Life in the Days of Christ*. Reprint ed. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1974.

Edman, V. Raymond. *He Leadeth Me*. Wheaton: Scripture Press Publications, 1959.

Eichrodt, Walther. *Theology of the Old Testament*. 5th ed. revised. 2 vols. Translated by John A. Baker. The Old Testament Library series. Philadelphia: Westminster Press, 1961 and 1967.

Eliot, T. S. *Collected Poems 1909-1962*. New York: Harcourt Brace and World, 1963.

Emerton, J. A. "A Note in Proverbs 12:26." *Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft* 76 (1964):191-93.

English, E. Schuyler. *H. A. Ironside: Ordained of the Lord*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1946.

Fields, Lee M. "Proverbs 11:30: Soul-Winning or Wise Living?" *Journal of the Evangelical Theological Society* 50:3 (September 2007):517-35.

Finegan, Jack. *Light from the Ancient Past: The Archeological Background of Judaism and Christianity*. 2nd edition. Princeton University Press. London: Oxford University Press, 1959.

Fox, Michael V. *Proverbs 1—9*. The Anchor Yale Bible series. New Haven and London: Yale University Press, 2000.

_____. *Proverbs 10—31*. The Anchor Yale Bible series. New Haven and London: Yale University Press. 2009.

Frame, John D. *Personality: Development in the Christian Life*. Chicago: Moody Press, 1961.

Frankfort, Henri. *Ancient Egyptian Religion*. New York: Columbia University Press, 1948; reprint ed. New York: Harper and Row, Harper Torchbooks, 1961.

Gaebelein, Arno C. *The Annotated Bible*. 4 vols. Reprint ed. Chicago: Moody Press, and New York: Loizeaux Brothers, 1970.

Garrett, Duane A. *Proverbs, Ecclesiastes, Song of Songs*. New American Commentary series. Nashville: Broadman, 1993.

Glück, J. J. "Proverbs xxx 15a." *Vetus Testamentum* 14 (1964):368.

Glueck, Nelson. *Hesed in the Bible*. Translated by Alfred Gottschalk. Cincinnati: Hebrew Union College Press, 1967.

Godbey, Allen H. "The Hebrew *Masal*." *American Journal of Semitic Languages* 39:2 (January 1923):89-108.

Gordon, Edmund I. *Sumerian Proverbs: Glimpses of Everyday Life in Ancient Mesopotamia*. Philadelphia: University Museum, 1959; Westport, Conn.: Greenwood press, 1969.

Gray, George Buchanan. *The Forms of Hebrew Poetry*. Library of Biblical Studies series. 1915; reprint ed. New York: KTAV Publishing House, 1972.

Greenstone, Julius H. *Proverbs with Commentary*. Philadelphia: Jewish Publication Society of America, 1950.

Habel, Norman C. "The Symbolism of Wisdom in Proverbs 1—9." *Interpretation* 26:2 (April 1972):131-57.

Hanna, Kenneth G. *From Moses to Malachi: Exploring the Old Testament*. 2nd ed. Edited by Roy B. Zuck. Bloomington, Ind.: CrossBooks, 2014.

Harris, Monford. "Pre-Marital Sexual Experience: A Covenantal Critique." *Judaism* 19 (1970):134-44.

Harris, R. Laird. "Proverbs." In *The Wycliffe Bible Commentary*, pp. 553-83. Edited by Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison. Chicago: Moody Press, 1962.

Hawkins, Tom R. "The Wife of Noble Character in Proverbs 31:10-31." *Bibliotheca Sacra* 153:609 (January-March 1996):12-23.

Hendricks, Howard G. and William D. Hendricks. *As Iron Sharpens Iron: Building Character In a Mentoring Relationship*. Chicago: Moody Press, 1995.

Henry, Matthew. *Commentary on the Whole Bible*. One volume ed. Edited by Leslie F. Church. Grand Rapids: Zondervan Publishing Co., 1961.

Herbert, A. S. "The 'Parable' (*Masa*) in the Old Testament." *Scottish Journal of Theology* 7 (1954):180-96.

Hermission, Hans-Jurgen. "Observations on the Creation Theology in Wisdom." In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 43-57. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

Hilber, John W. "Old Testament Wisdom and the Integration Debate in Christian Counseling." *Bibliotheca Sacra* 155:620 (October-December 1998):411-22.

Holladay, William L. *A Concise Hebrew and Aramaic Lexicon of the Old Testament*. Grand Rapids: Eerdmans Publishing House, 1971.

The Holy Bible: Authorized King James Version. Cambridge, U.K.: Cambridge University Press, n.d.

The Holy Bible: Contemporary English Version. New York: American Bible Society, 1995.

The Holy Bible: English Standard Version. Wheaton: Good News Publishers, 2001.

The Holy Bible: Holman Christian Standard Bible. Nashville: Holman Bible Publishers, 2004.

The Holy Bible: New International Version. Colorado Springs, et al.: International Bible Society, 1984.

The Holy Bible: New King James Version. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1982.

The Holy Bible: New Revised Standard Version. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1989.

The Holy Bible: Revised Standard Version. New York: Thomas Nelson & Sons, 1952.

The Holy Bible: Today's New International Version. Colorado Springs: Zondervan/International Bible Society, 2005.

Hubbard, David A. *Proverbs*. The Preacher's Commentary series. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1989.

Humphreys, W. Lee. "The Motif of the Wise Courtier in the Book of Proverbs." In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 177-90. Edited by John G. Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

Ironside, Harry A. *Notes on the Book of Proverbs*. New York: Loizeaux Brothers, n.d.

Irwin, William A. "Where Shall Wisdom Be Found?" *Journal of Biblical Literature* 80 (1961):133-42.

Jacob, Edmond. *Theology of the Old Testament*. Translated by Arthur W. Heathcote and Philip J. Allcock. New York and Evanston, Ill.: Harper & Row, 1958.

Jamieson, Robert; A. R. Fausset; and David Brown. *Commentary Practical and Explanatory on the Whole Bible*. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1961.

Jensen, Irving L. *Proverbs*. Everyman's Bible Commentary series. Chicago: Moody Press, 1982.

Johnson, A. R. *The Vitality of the Individual in the Thought of Ancient Israel*. Cardiff: University of Wales Press, 1949.

Johnson, John E. "An Analysis of Proverbs 1:1-7." *Bibliotheca Sacra* 144:576 (October-December 1987):419-32.

Kaiser, Walter C., Jr. *Toward an Old Testament Theology*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1978.

Kidner, Derek, *The Proverbs*. Tyndale Old Testament Commentaries series. Leicester, Eng.: Tyndale Press, 1964; reprint ed., Downers Grove, Ill.: InterVarsity Press, 1978.

Klingbeil, Gerald A., ed. *The Genesis Creation Account and Its Reverberations in the Old Testament*. Berrien Springs, Mich.: Andrews University Press, 2015.

Lambert, W. G. *Babylonian Wisdom Literature*. 3rd ed. Oxford: Clarendon Press, 1975.

Lange, John Peter, ed. *Commentary on the Holy Scriptures*. 12 vols. Reprint ed., Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960. Vol. 4: *Psalms—Song of Solomon*, by Carl Bernhard Moll and Otto Zockler. Translated and edited by

Charles A. Briggs, John Forsyth, James B. Hammond, J. Fred McCurdy, Charles A Aiken, Tayler Lewis, William Wells, and W. Henry Green.

Larsen, Paul E. *Wise Up and Live*. Bible Commentary for Laymen Series. Ventura, Calif.: Gospel Light Publications, Regal Books, 1974.

Levin, Y. "'The Woman of Valor' in Jewish Ritual [Prov. 31:10-31]." *Beth Mikra* 31 (1985-86):339-47.

Lindenberger, James M. "The Aramaic Proverbs of Ahiqar." Ph.D. dissertation, Johns Hopkins University, 1974.

Long, Thomas G. *Preaching and the Literary Forms of the Bible*. Philadelphia: Fortress Press, 1989.

Longman, Tremper, III. *Proverbs*. The Baker commentary on the Old Testament wisdom and Psalms series. Grand Rapids: Baker Academic, 2006.

Longman, Tremper, III and Raymond B. Dillard. *An Introduction to the Old Testament*. 2nd ed. Grand Rapids: Zondervan, 2006.

Malbim, Meir Leibush. *The Book of Proverbs*. Abridged and adapted in English by Rabbi Charles Wengrov; based on an original draft by Avivah Gottlieb Zornberg. Jerusalem and New York: Feldheim, 1973.

Marcus, Ralph. "The Tree of Life in Proverbs." *Journal of Biblical Literature* 62 (1943):117-20.

McGee, J. Vernon. *Thru the Bible with J. Vernon McGee*. 5 vols. Pasadena, Calif.: Thru The Bible Radio; and Nashville: Thomas Nelson, Inc., 1983.

McKane, William. *Proverbs: A New Approach*. Old Testament Library series. Philadelphia: Westminster Press, 1970.

Morgan, G. Campbell. *An Exposition of the Whole Bible*. Westwood, N.J.: Fleming H. Revell Co., 1959.

_____. *Living Messages of the Books of the Bible*. 2 vols. New York: Fleming H. Revell Co., 1912.

_____. *The Unfolding Message of the Bible*. Westwood, N.J.: Fleming H. Revell Co., 1961.

Mouser, William E., Jr. *Walking in Wisdom: Studying the Proverbs of Solomon*. Downers Grove, Ill.: InterVarsity Press, 1983.

Murphy, Roland E. *Proverbs*. Word Biblical Commentary series. Nashville: Thomas Nelson, 1998.

_____. "Wisdom—Theses and Mypothesis." In *Israelite Wisdom: Theological and Literary Essays in Honor of Samuel Terrien*, pp. 35-42. Edited by John G.

Gammie, Walter A. Brueggemann, W. Lee Humphreys, and John M. Ward. New York: Union Theological Seminary, 1978.

The Nelson Study Bible. Edited by Earl D. Radmacher. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1997.

The NET2 (New English Translation) Bible. N.c.: Biblical Press Foundation, 2019.

The New American Standard Bible. La Habra, Cal.: The Lockman Foundation, 2020.

The New Bible Dictionary. Edited by J. D. Douglas. 1962 ed. S.v. "Wine and Strong Drink," by F. S. Fitzsimmonds, pp. 1331-32.

_____. S.v. "Wisdom Literature," by D. A. Hubbard, pp. 1334-35.

The New Dictionary of Thoughts: A Cyclopaedia of Quotations. Compiled by Tryon Edwards. Revised and enlarged by C. N. Catrevas and Jonathan Edwards. New York: Standard Book Company, 1954.

The New English Bible with the Apocrypha. N.c.: Oxford University Press and Cambridge University Press. 1970.

North, F. S. "The Four Insatiabes." *Vetus Testamentum* 15 (1965):281-82.

Oesterley, W. O. E. *The Book of Proverbs*. London: Methuen and Co., 1929.

Pape, Dorothy R. *In Search of God's Ideal Woman: A Personal Examination of the New Testament*. Downers Grove, Ill.: InterVarsity Press, 1976, 1979.

Parsons, Greg W. "Guidelines of Understanding and Proclaiming the Book of Proverbs." *Bibliotheca Sacra* 150:598 (April-June 1993):151-70.

Payne, J. Barton. *The Theology of the Older Testament*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1962.

Perdue, Leo G. *Wisdom and Cult*. Missoula, Mont: Scholars Press, 1977.

Perowne, T. T. *The Proverbs*. Cambridge, Eng.: Cambridge University Press, 1916.

Peterson, Eugene H. *The Message: The Bible in Contemporary Language*. 2002. Version 2. Numbered ed. Colorado Springs: NavPress, 2005.

Pettinato, Giovanni. "The Royal Archives of Tell Mardikh-Ebla." *Biblical Archaeologist* 39 (May 1976):44-52.

Plaut, W. Gunther. *Book of Proverbs*. Jewish Commentary for Bible Readers series. New York: Union of American Hebrew Congregations, 1961.

Pritchard, James B., ed. *Ancient Near Eastern Texts Relating to the Old Testament*. 2nd ed. Princeton: Princeton University Press, 1955.

Robinson, Theodore H. *The Poetry of the Old Testament*. London: Duckworth, 1947.

Ross, Allen P. "Proverbs." In *Psalms-Song of Songs*. Vol. 5 of *The Expositor's Bible Commentary*. Edited by Frank E. Gaebelin. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1991.

Sailhamer, John H. "The Mosaic Law and the Theology of the Pentateuch." *Westminster Theological Journal* 53 (Fall 1991):241-61.

Sarles, Ken L. "A Theological Evaluation of the Prosperity Gospel." *Bibliotheca Sacra* 143:572 (October-December 1986):329-52.

Scott, Robert Balgarnie Young. *Proverbs—Ecclesiastes*. Anchor Bible series. Garden City, N.Y.: Doubleday and Co., 1965.

_____. "Wisdom in Creation: The 'AMON of Proverbs VIII 30." *Vetus Testamentum* 10 (1960):211-23.

Shaw, Jean. *Second Cup of Coffee*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1981.

Simpson, William Kelly, ed. *The Literature of Egypt*. New Haven, Conn.: Yale University Press, 1972.

Skehan, Patrick W. *Studies in Israelite Poetry and Wisdom*. Vol I of The Catholic Biblical Quarterly Monograph series. Washington: Catholic Biblical Association of America, 1971.

Snell, Daniel C. "'Taking Souls' in Proverbs 11:30." *Vetus Testamentum* 33 (1983):362-65.

Steinmann, Andrew E. "Proverbs 1—9 as a Solomonic Composition." *Journal of the Evangelical Theological Society* 43:4 (December 2000):659-74.

Story, Cullen I. K. "The Book of Proverbs and Northwest Semitic Literature." *Journal of Biblical Literature* 64 (1945):319-37.

Stuart, Douglas K. "'The Cool of the Day' (Gen. 3:8) and 'the Way He Should Go' (Prov. 22:6)." *Bibliotheca Sacra* 171:683 (July-September 2014):259-73.

Stuart, Moses. *A Commentary on the Book of Proverbs*. Andover, Mass.: Warren F. Draper, 1852.

Swindoll, Charles R. *Living Beyond the Daily Grind, Book I*. Dallas: Word Publishing, 1988.

_____. *The Swindoll Study Bible*. Carol Stream, Ill.: Tyndale House Publishers, 2017.

Tacitus. *The Histories*. The Loeb Classical Library series. Translated by Clifford H. Moore. London: William Heinemann Ltd., New York: G. P. Putnam's Sons, 1931.

Terry, Milton S. *Biblical Hermeneutics*. Reprint of the 2nd ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1883, 1964.

Thiele, Edwin R. *A Chronology of the Hebrew Kings*. Contemporary Evangelical Perspectives series. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1981.

Torcszyner, Harry. "The Riddle in the Bible." *Hebrew Union College Annual* 1 (1924):125-49.

Toy, Crawford H. *A Critical and Exegetical Commentary on the Book of Proverbs*. International Critical Commentary series. 1899; reprint ed., Edinburgh: T. & T. Clark, 1970.

Tozer, A. W. *The Knowledge of the Holy*. New York, et al.: Harper & Row Publishers, 1961.

Trench, Richard Chenevix. *On the Lessons in Proverbs*. New York: Redfield, 1853.

Trible, Phyllis. "Wisdom Builds a Poem: The Architecture of Proverbs 1:20-33." *Journal of Biblical Literature* 94 (1975):509-18.

Van Leeuwen, Raymond C. "The Book of Proverbs." In the *New Interpreter's Bible*, 5:19-264. Nashville: Abingdon, 1997.

_____. "Proverbs 30:21-23 and the Biblical World Upside Down." *Journal of Biblical Literature* 105:4 (December 1986):599-610.

Verhoef, Pieter A. *The Books of Haggai and Malachi*. New International Commentary on the Old Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1987.

von Rad, Gerhard. *Old Testament Theology*. 2 vols. Translated by D. M. G. Stalker. New York and Evanston, Ill.: Harper & Row, 1962 and 1965.

_____. *Wisdom in Israel*. New York: Abingdon, 1974.

Waltke, Bruce K. *The Book of Proverbs: Chapters 1—15*. New International Commentary on the Old Testament series. Grand Rapids, Mich. and Cambridge, U.K.: William B. Eerdmans Publishing Co., 2004.

_____. *The Book of Proverbs: Chapters 15—31*. New International Commentary on the Old Testament series. Grand Rapids, Mich. and Cambridge, U.K.: William B. Eerdmans Publishing Co., 2005.

_____. "The Book of Proverbs and Ancient Wisdom Literature." *Bibliotheca Sacra* 136:543 (July-September 1979):221-38.

_____. "The Book of Proverbs and Old Testament Theology." *Bibliotheca Sacra* 136:544 (October-December 1979):302-17.

_____. "Fundamentals for Preaching the Book of Proverbs." *Bibliotheca Sacra* 165:657 (January-March 2008):3-12; 165:658 (April-June 2008):131-44; 165:659 (July-September 2008):259-67; 165:660 (October-December 2008):387-96.

_____. *An Old Testament Theology*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 2007.

Wegner, Paul D. "Discipline in the Book of Proverbs: 'To Spank or Not To Spank?'" *Journal of the Evangelical Theological Society* 48:4 (December 2005):715-32.

Whybray, Roger Norman. *The Book of Proverbs*. Cambridge Bible Commentary on the New English Bible series. Cambridge, Eng.: Cambridge University Press, 1972.

_____. *Wealth and Poverty in the Book of Proverbs*. JSOT Supplement 99. Sheffield, U.K.: Journal for the Study of the Old Testament, 1990.

_____. *Wisdom in Proverbs*. Naperville, Ill.: A. R. Allenson, 1965.

Wiersbe, Warren W. *Be Skillful*. Wheaton: Scripture Press, Victor Books, 1995.

_____. *The Bible Exposition Commentary: Old Testament Wisdom and Poetry*. Colorado Springs, Colo.: Cook Communications Ministries, 2004.

Wolters, A. "Proverbs XXI 10-31 as Heroic Hymn: A Form-Critical Analysis." *Vetus Testamentum* 38 (1988):446-57.

Yoder, Sanford Calvin. *Poetry of the Old Testament*. Scottdale, Pa: Herald Press, 1973.

Young, Edward J. *An Introduction to the Old Testament*. Revised ed. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1960.

Zuck, Roy B. "A Theology of the Wisdom Books and the Song of Songs." In *A Biblical Theology of the Old Testament*, pp. 207-55. Edited by Roy B. Zuck. Chicago: Moody Press, 1991.