

雅各書筆記

2016 版

Dr. Thomas L. Constable

李宗賢譯

代序.....	1
介紹.....	3
歷史背景.....	3
大綱.....	5
信息.....	7
詳釋.....	9
第 1 章.....	9
第 2 章.....	26
第 3 章.....	39
第 4 章.....	45
第 5 章.....	52
參考書目.....	62
作者簡歷.....	76

代序



這些是我自己研讀聖經的筆記。多年來我分發了給達拉斯神學院聖經課的學生，也提供給我的教會。這些筆記比研讀本聖經較為詳細，但比許多註釋少一點學術性。

這些筆記一直在更新。我自 2011 年 6 月從 DTS 退休以後，專心改編這些筆記，有機會也講道和教導。每當授課我就分發筆記，我打印出最新的版本，用講授課程的那一年作出版年份。因此出版年份就是我最近一次教學用的筆記。

我獻這些筆記給想更了解聖經的人。它們不是完善的，因為我不是。它們反映了我目前了解的程度。新版本可以取代舊的。各位讀者可以打印或在網上閱讀，也可隨意複印分發 (譯者按: 中譯本在起步階段，請代禱)。各筆記均有版權，請勿更改。

數本聖經筆記有錄音，是從多年來成人主日學的課程錄製。該系列產品可在 soniclight.com 網站購買。

Thomas L. Constable, Th.D.

Dallas, Texas

介紹

歷史背景

本書的作者明顯是主耶穌基督的同母弟弟雅各 (加 1:19)¹。他也是猶大書作者的兄弟 (太 13:55)²。這是早期教父和作者們的想法。這位雅各不是使徒約翰的兄弟，那是西庇太的兒子，在教會歷史的初期已經殉道。他也不是亞勒腓的兒子雅各(可 3:18)，更不是猶大的父親(路 6:16)。他是早期耶路撒冷教會的柱石，曾在公會裏發言，有經學者相信雅各書所用的希臘文與使徒行傳 15 章的文詞相似而認為本書的作者就是那位雅各。事實上作者希臘文的流暢不能否定這位雅各，他很可能是很有恩賜的加利利人，精通亞蘭文與希臘文。

受信人是散居各地的猶太基督徒，這些分散在巴勒斯坦各處的人相信了耶穌基督(1:1)。本書多次引用猶太文化，證明是猶太人寫給其他的猶太人。

約西法說雅各死於主後六十二年，他並沒有說明日子，但卻指出同年代的非斯都 (Portius Festus) 死在主後六十二年。所以雅各寫本書是在主後 62 年之前。許多解經家相信雅各書沒有提到耶路撒冷公會，所以本書在公會開會前寫成。不過這說法稍為牽強。雅各書的題目不在耶路撒冷公會討論範圍之內，因此不需要引用耶路撒冷公會，根據傳統說法，雅各書早在大會舉辦之前寫成。雅各書很可能是最早的聖靈感動下寫成的書，那就可能是在主後 45 年到 48 年間寫成。許多學者認為雅各少引用其他的新約經文證明這個立場，本人亦相信沒有其他值得懷疑本書早年寫成的觀點。

雅各的基督徒的生涯大部分在耶路撒冷，所以本書著作的地點極可能就在此地。根據尤斯伯 (Eusebius)，法利賽人和文士將雅各從殿頂拋下，落在 170 英尺下的汲淪谷，用石頭打，洗布者 (第一世紀的洗衣人) 又用棍敲破他的頭。

¹至於別的使徒，除了主的兄弟雅各，我都沒有看見。

特點

本書有幾個特點。沒有收信人的姓名。結束時沒有祝福。信中有非常多的命令，大約每一兩節就有。有許多比喻引寓，可能比所有保羅的書信加起來更多。[8] 雅各引用舊約聖經 20 多次。他提到許多舊約人物，如亞伯拉罕，喇合，約伯，以利亞，並提到十誡和摩西的律法。一位解經家指出「這本書的猶太明星比新約任何其他一本書要多。[9] 引用很多自然界的現象。這是雅各時代猶太拉比的教學特式，也有主耶穌基督登山寶訓教導的引用[10]。不過只有兩次提到耶穌(1:1; 2:1)，這導致馬丁·路德質疑本書是否值得列入新約[11]。在他的 1522 年的新約序言中雅各書被誣蔑為「禾楷書信」。馬丁路得有一次說假如有人能將雅各和保羅取得和諧，他寧願將自己的博士帽子給他。[12]

納斯理(Nestle)的希臘版新約旁註說雅各用了 38 次馬太福音的文句。兩本書似乎都是同期代寫成，就是主後 40 年代末期。

兩位作者馬太和雅各似乎都針對同類的社團。[13]

雅各首要的主題有完美，智慧和賙濟窮人。[14]

讀完雅各書之後，我們會說這人是傳道人多於作者。[15]

本書的風格有時像箴言，有時像先知的斥責，有時又像福音書的比喻。[16]

本書特點之一就是率直，所說的透明度徒很高。[17]

雅各書無可否認是新約中，除了腓利門書之外，最少神學思想的書信。三個教義常常浮現。最重要的是有關神的教義。其次，本書的倫理性亦常常談到罪的教義。

第三，令人驚訝的是末世論。[18]

雅各書不比登山寶訓更為反保羅神學。[19]

目的

本書信一方面鼓勵收信人忍受試探，另一方面警誡他們教義和實踐上的某些錯誤。[20]

這本強有力信件的目的是去鼓勵早期基督徒要成熟和過聖潔的生活。這封信多次提到基督徒信仰的實行要比觀念重要。雅各告訴他的讀者如何通過自信的立場，以達到屬靈的成熟，

富有同情心的服務，小心的講話，懺悔的順服，並關懷性的分享。他涉及基督徒生活的每一個層面：他是誰，他所做的，他所說的，他的感受，他的所有。[21]

書信的主要目的是加強猶太基督徒在面對富有的猶太人的迫害時候如何加添信心和忠誠。
[22]

大綱

- I. 介紹 1:1
- II. 試煉和真正的宗教 1:2-27
 - A. 試煉的價值 1:2-11
 - 1. 對試煉的正確態度 1:2
 - 2. 試煉的最終產品 1:3-4
 - 3. 採取這種態度的幫助 1:5-8
 - 4. 境況的宏觀 1:9-11
 - B. 試煉的選項 1:12-18
 - 1. 試煉的終端 1:12
 - 2. 試煉的來源 1:13-14
 - 3. 試煉的進展 1:15
 - 4. 神的良善 1:16-18
 - C. 試煉正確的反應 1:19-27
 - 1. 不正確的反應 1:19-20
 - 2. 必需的反應 1:21
 - 3. 完全的反應 1:22-25
 - 4. 外在的行為 1:26-27
- III. 偏袒和活潑的信仰 第 2 章
 - A. 偏袒的問題 2:1-13
 - 1. 負面性的命令 2:1
 - 2. 目前的不正確的實施 2:2-4
 - 3. 偏袒的不一致性 2:5-7
 - 4. 基督徒的責任 2:8-9
 - 5. 不偏袒的重要性 2:10-11

6. 個人判斷的含義 2:12-13
- B. 活潑信仰的重要 2:14-26
 1. 雅各的強調 2:14
 2. 雅各的舉例 2:15-16
 3. 雅各重述 2:17
 4. 一個反對 2:18
 5. 雅各的駁斥 2:19-23
 6. 雅各最後的論點 2:24-26
- IV. 言語和屬靈的智慧 第 3 章
 - A. 控制舌頭 3:1-12
 1. 負面的警告 3:1
 2. 警告的理由 3:2
 3. 危險的例證 3:3-8
 4. 舌頭不受控制的本性 3:7-8
 5. 舌頭的不一致性 3:9-12
 - B. 控制思想 3:13-18
 1. 謙卑的重要 3:13
 2. 恩慈的重要 3:14-16
 3. 愛好和平的重要 3:17-18
- V. 衝突和謙卑的交託 第 4 章
 - A. 個人內心和人際間的張力 4:1-10
 1. 衝突的來源 4:1
 2. 衝突的解釋 4:2-3
 3. 選擇的本質 4:4-5
 4. 正確選擇的資源 4:6-10
 - B. 抬高自己 4:11-12
 - C. 自我依賴 4:13-17
 1. 自我中心的人 4:13-16
 2. 結束的勸勉 4:17
- VI. 金錢和忍耐 5:1-18
 - A. 對富人的警告 5:1-6

1. 問題介紹 5:1
2. 財富的腐蝕性 5:2-3
3. 財富的錯用 5:4-6
- B. 正確的態度 5:7-12
 1. 忍耐的勸勉 5:7-9
 2. 忍耐的例子 5:10-11
 3. 忍耐的證明 5:12
- C. 正確的行動 5:13-18
 1. 得釋放的方法 5:13
 2. 幫助的配方 5:14-16
 3. 禱告的能力 5:17-18
- VII. 回到信心的生活 5:19-20

信息

雅各書教導我們對神的信心應有的行為是與神的旨意和諧。這本書的主題是「憑信生活」或「屬靈的成熟」雅各書就像是一系列的講章重寫出版（參希伯來書和猶大書）。

雅各擔憂的是基督徒的行為（道德）能表達基督教的信仰（教義）。雅各書極少提到基督教的基本教義。他最關心的是基督教的實踐，救恩應如走在路上的鞋子。

這封書信的教導出自耶穌的登山寶訓，當然那是耶穌偉大的倫理談述。雅各書作了不下 18 次的引用或暗示太 5-7 章。雅各書闡述了寶訓的主要思路。耶穌在登山寶訓中的三大啟示，雅各書提出並闡述了。

首先，耶穌在馬太福音 5:20 說到信徒的行為。耶穌說：「你們的義若非勝於文士和法利賽人的義，斷不能進入天國。」耶穌說公義的行為如何表彰。雅各說及他的讀者應當在五方面表現他們的公義。順便說一句，雅各和耶穌說的「義」，是正確的行為。這是比較常見的舊約聖經對這名詞的用法。相反的保羅提到的「義」是指信徒在基督裏的地位。

第二，耶穌說明信徒的目標。在太 5:48，耶穌說：「你們要完全像你們的天父完全一樣」。神要求每個信徒的目標就是要成熟直到滿有基督的形象（參 弗. 4:13）。雅各也要每個信徒將目標放在心上，然後努力向前。

第三，耶穌照明信徒在行為上達到成熟階段（完美）的方法。在太 6:1，耶穌說：「你們要小心不要將善事行在人的面前。」耶穌教導信徒應該得到神的認可，不是人的認可。雅各教導信徒這五種行為的應付方法。他說出如何為神而活而不是求人的批准。

耶穌登山寶訓的三大啟示提出一個隱藏的架構，雅各在這架構上提出了對他讀者的挑戰。這些挑戰都是針對屬靈的不成熟的。登山寶訓就像是房子的框架。約翰在這框架上加上他的解釋。他所說的和耶穌所說的密切相連。

第一章所討論的問題是試探：每個信徒一生中都會體驗到的困難。雅各透露神對每個信徒的計劃就是容許我們去經驗試探以致成熟。他更解釋說要達到這個目標，我們必須耐心地接受試探是出於神。

第二章針對的行為是偏見。神對信徒的目標，偏見往往挫敗，是對所有的人的愛。要達到神的計劃就要操練對神真正的信心。本章中雅各解釋偏見和信仰的關係。

第三章的行為是說話。神的目標要我們的言語成為別人的祝福：神自己，和所有其他人。方法是領受和使用從神而來的智慧。

第四章的行為是人際交往和個人耐心的矛盾。神的目標是要我們與他人和好，方法是順服神。

雅各書的短句和突然冒出的段落被比喻為一串珍珠 - 每個都是獨立的個體。[23]

第五章的行為是使用金錢。我們的目標是，用金錢來為他人服務，而不是囤積佔為己有。實現這一目標的方法有二：耐心等候和向神禱告。

我想肯定這書信以下的兩個應用：

首先，信仰的生活充滿危險。如果要實現神目標的義行，我們必須克服橫亙在道路上的障礙。對抗來自三方面，每一個雅各都有詳細的討論。

我們必須挑戰「世界精神（大眾哲學）」。世界說：避免試探（1章）。優待那些可以幫助你的（2章）。用說話抬舉自己（3章）。爭取自我的權利（4章）。儘量獲取金錢（5章）。

雅各說我們也必須否定肉體的慾望。肉是我們所面對的危險的第二個來源。順便一提，新約的作者對肉體有三種用法，一個是字意兩個是隱喻。從字面上看，它指的是我們的身體。隱喻指的是重生之前在亞當內的，或是指天生的罪性。雅各在這裏所說的是我們犯罪的本性。肉體說：放縱自己，向經常有的試探屈服（1章）。愛自己，不愛別人（2章）。榮耀自己，不抬舉別人，不推廣和榮耀神（3章）。表揚自己，不順服神（4章）。服侍自己，不服侍他人（5章）。

雅各也告誡我們要「抵擋魔鬼」。這是敵對神的工作。不讓我們產生公義行為的第三個來源。撒旦說：神恨你，試探就是恨你的證據（1章）。撒旦說：神扣留你應得的好東西，如果你偏袒那些有利於你人（2章）。撒旦說：上帝拋棄了你，所以你需要為自己說話（3章）。撒旦說：上帝

不會保護你，所以你必須更加張揚自我（4 章）。撒旦還說：上帝不會供應你，所以你必須囤積錢財，而不是作好管家去分發（5 章）。

總括本書教導應用的第二個肯定是：信心的生活是大能的，也是危險的生活。從雅各處理的這五個問題，我們可以看到信心的生活強於不信的生活。

信心勝過世界精神（哲學）。它比我們的肉體的情慾強大，頑固地抗拒對惡魔的攻擊。因此，我們應繼續過信心生活。雅各偉大的主題是，我們要不斷地信任和服從上帝。正如我們憑信得生，我們要繼續住每日憑信活著，而不是回到從前的自信，行為像不信的人。

[24]

詳釋

第 1 章

1. 引言 1:1

筆者先向收信人自述身份，問安，介紹自己。

雅各可能是主耶穌基督的同母弟弟，在耶穌世上的末期成為信徒（約 7:5; 林前 15:7）。他是耶路撒冷早期教會的領袖（加 2:9; 徒 15:13-21）。

「除了保羅和彼得，早期教會沒有比雅各在歷史和傳奇的舞台扮演更重要的角色。他是耶路撒冷的第一位主教。」 [25]

雅各稱自己是「神和主耶穌基督的僕人」（希臘文 *doulos* 是契定奴僕）。只有他和猶大，主的另一位同母的弟弟，在他們的書信稱自己是契定的奴僕。這可能表明早期教會的人都認識他們，沒有必要詳細介紹自己 [26]。雅各沒有提到自己是「耶穌的兄弟」或「教會的領袖」。他顯然不想用肉身的耶穌抬高自己（林後 5:16），只是他的「主和神」。作為上帝的奴僕是他最重要的關連（羅 1:1; 腓 1:1; 多 1:1; 彼後 1:1; 猶 1; 啟 1:1）。他將耶穌與神放在平等的層面，說他是神和主耶穌基督的奴僕。

第一世紀的契定奴僕沒有侮辱的含意。七十士本用契定奴僕描寫以色列高貴尊榮的領袖（例如，摩西 [申 34:5; 等]; 大衛 [撒下 7:5; 等]; 眾先知 [耶 7:25; 44:4; 摩 3:7]）。雅各使用這稱號驕傲地聲明，他的身體和靈魂屬於神和耶穌基督。 [27]

「他只關注耶穌基督僕人的身份，因為這是本書信的主題：我們應如何活出像主耶穌基督的僕人。」 [28]

「散居的十二支派」（太 19:28; 徒 26:7）自然是指散居巴勒斯坦以外的猶太基督徒。十二支派是猶太民族的代名詞 [30]。雅各完全不知道十個所謂的「失落的支派」；他認為以色列是合一和完整，仍有十二個支派。這些猶太人很可能是司提反殉道不久後離開耶路撒冷的信徒（徒 8:1,4; 11:19-20）。有些學者認為他們生活在巴勒斯坦[31]。然而，收信人的居址不影響書信的解釋。雅各寫給猶太基督徒同胞的信也適用在外邦的基督徒，因為兩個群體在基督裏成為了一體。有的將十二支派稱作「新以色列」-- 教會，這是不自然的解讀[32]。「以色列」每當出現在新約或舊約，向來是指雅各的後代。況且，沒有其他的啟示（即聖經的教導），說教會像以色列一樣由十二部份組成。

雅各用很好的希臘文寫；他的文法，句法和用字都非常優秀。「問安」是他讀者所熟悉的希臘詞。

II. 試煉和真信仰 1:2-27

雅各的信在許多方面是講座，處理信徒遭遇的試煉。早期教會的猶太基督徒從他們不信的同胞經歷了許多迫害，這在使徒行傳清楚地記載了。站在主立場的基督徒不斷要面對這些試煉。因此雅各啟發性的建議非常重要。

A. 試煉的價值 1:2-11

筆者指出試煉的價值，鼓勵他的讀者對這些經驗採取積極的態度，忍受並視為上帝的工具。神使用試煉塑造信徒來榮耀自己。

1. 對試煉的正確態度 1:2

雅各說的是什麼試煉？他是指麻煩，像錢用完了，或是學校考試不及格，為生病的孩子熬夜；日常的煩惱？是。希臘文翻譯成「試煉」（peirasmois）是「證明」，就是「考驗一個人的忠誠，誠信，美德，堅貞。。。也是引誘和試探 [33]。」這是各種離開神旨意的試探。上下文也支持這結論。第 3 節重申了這些試煉是為了考驗信心。「雅各講的是不同類型的試煉，誘惑我們和罪人同行，不忠於救主。他沒有區分內在和外來的試探

[34]。] 試煉來自兩個方向 (14 節)。任何試煉都可以成為信仰的考驗，引誘我們不信任和不服從神。

「正確面對的試煉無害，不正確的會成為罪惡的試探。」 [35]

注意雅各是對基督徒說話：「我的弟兄們」。這個對讀者的稱呼在本書出現 15 次 (參. 1:16, 19; 2:1, 5, 14; 3:1, 10, 12; 4:11; 5:7, 9, 10, 12, 19)。

「即使草草閱讀 1:2-18 節，也會看出作者向基督徒說話。甚至可以說是信內沒有一處 -- 即使 2:14-26 -- 也沒有絲毫可以懷疑他的聽眾不是真正的主內兄弟姐妹。，如果不看清楚這個簡單明顯的事實，我們可能陷入歪解的泥潭，就像雅各書許多的評論者所做的。」

[36]

以下是關於基督徒遇到引誘應該如何應對的指示。

雅各勸告讀者看明白所遇到「各種」的「試煉」和磨難，都是生命成長的機會。他沒有催促他們在試煉中喜樂。他不是主張自虐的態度在痛苦經歷下不自然地歡欣。相反，他吩咐他們看試煉，即使不愉快，卻是有益的。「大喜樂」的另一種翻譯是「純粹的喜樂」。相反的是「小(有些)喜樂」兼有大量的悲傷。雅各提倡的態度可以抽去一切的辛酸，即使是最不舒服的試煉。無論困難的來源來自世界，自身，或魔鬼，我們可以而且應該在過渡時高興。其原因如下。

2. 試煉的最終產品 1:3-4

上帝使用試煉讓信徒成為榮耀他名的人，即成熟 (「完美完全」) 的基督徒。「試驗」 (希臘文 dokimion) 有試驗東西真正的品質的含義。真金在火上顯出本色，同樣，基督徒內在的神性，因為聖靈的內住，通過試驗(如果反應正確)就變得明顯。

這是信仰的試驗，將我們對上帝的信任和服從緊繃到極限。試驗導致「堅忍」，堅定或恆心 (不僅是「忍耐」 [AV])。希臘文 (hypomonen) 可翻譯成「堅忍」描述一個人面臨風暴時站立得住的質量 [37]。如果我們順從這些試驗，最終就得以成熟完全 (完全發育，完美，參太 5:48; 19:21)，就是生命的每一個基要領域都開發了。希臘文 holokleros 「完美」是指一個人滿足了上帝創造他的目的，完全達到上頭來的呼召 [38]。因此，我們不應該試圖逃離試驗，而是用忍耐和喜樂去順從這成熟的過程。我們必須學會忍耐，否則就學不到多少。

上帝使每一位信徒 — 忍受試驗不逃跑的人 — 在他們的堅忍下進到成熟的地步。雅各認為我們應該在試驗時歡欣，不是反抗。試驗是上帝完成我們的工具。

「在四分之一個世紀的事工之後，我深信靈命不成熟是教會的頭號問題。」 [39]

雅各第一次介紹「因信而活」的理念，似乎是凝合全書信的主題。另一位作家建議為「因信而活的考驗」[40]。基督徒不僅是過去「因信稱義」，現在要「因信而活」（信靠和順服神），這就是雅各所說的「活的信心」。「活的信心」在 2:14-26 論到信仰和工作時非常重要。

「讀者困擾的根本在於誤解了因信得救的本質，和信與基督徒每日生活的關連；信也是基督徒性格發展的試金石。」[41]

3. 採取這態度的幫助 1:5-8

雅各提到的「一無所缺」（4 節）使他暫時離開試煉的話題，來解釋（至第 8 節）妥善處理試煉必需的智慧。

1:5 雅各解釋什麼是神聖的「智慧」：神對生命的看法。然而，不接受這種智慧的世界，一般不欣賞忍受試煉的價值。基督徒也容易採取世界對試煉的觀點，不從神上帝的看法，不惜代價去逃避試煉。一個證據是基督徒和非基督徒的離婚率相等，至少在美國是如此。大多數人看逃脫試煉為「大喜樂」，忍受試煉為「大憂傷」。

雅各用舊約智慧文學的「智慧」（希臘文 *sophia*）一字。那裡指的是神對人生的啟示。智慧是智者所呈獻固定正義人生的次序 [42]。新約聖經的作者往往看智慧為聖靈所賜的至高無上的恩賜，有時是聖靈本身[43]。這樣，聰明的基督徒就是有神啟示（他的聖言）的人生觀的人。

如果我們不明白神觀點的人生觀，雅各催促我們「求」（希臘文是現在必行式）神讓我們明白。這是希臘文文法的第一式假定，就是假定是真確的情況。每一個基督徒都在一定程度上缺少這種智慧。智慧是從神的角度看人生。需要更多智慧，不斷求神打開眼睛和心的基督徒，可以肯定必蒙應允。他會白白地每當有需要時將智慧給我們（厚賜、不斥責），（賽 42:3；太 12:20）。這形容將神和第 8 節心懷二意的人對比。

要正確地理解這節經文，我們必須閱讀上下文。這不是神應許給每個人更高的智商。本章的文義是，上帝應許我們有看清忍受試煉和忠心堅守的重要的能力。

1:6 經文中的「信心」不外乎兩樣。要就是相信神會按照應許去做，或是他沒有應許，卻相信他會做到人的請求（太 8:1-4；可 4:35-41）。

「雅各教導信心是祈禱的必要條件。」[44]

「美國標準聖經(NASB)不幸將本句翻譯為：「沒有任何懷疑，因為懷疑的人。。」。希臘字 *diakrinomenos*，在本節經文的確用了兩次。較好的翻譯是：「讓他用信心求，沒有分歧的動機和態度，因為這樣的人就像海浪。」[45]

缺乏對神信實或大能的信心，表現了信徒生活的不一致。雅各將這種不穩定的搖擺比作「海中的波浪」，被自身以外的東西驅動。波浪是不一貫服從上帝旨意的基督徒，被自身或外力，不是內住聖靈的力量推動。「波浪」（希臘文 kludon）可指風吹動的浪的頂部（路 8:24）。生命的低壓和高壓情況類似地吹動我們。

1:7 這人的問題不僅是主觀的感受自己不是被神而是受環境支配，問題也是客觀的現實。他真的被環境擺佈，一切不由他控制。這類的不一致（「心懷二意」或「不定」8 節）的人抵抗神在他生命的工作。不僅是單純地通過試煉以致成熟的，神也要管教（教育）他有關對試煉的態度。

本節的「什麼」主要是指智慧（第 5 節）。如果這樣的人不相信上帝（「憑著信心求」6 節），他無法享受來自知道上帝掌控試煉的信心，那就「不要想從主那裡得甚麼」（屬靈智慧）。廣泛的說，當然，我們的不信，能奪去「所有神啟示是真」帶來的信心。

1:8 本處文義中「心懷二意」（希臘文 dipsychos「雙面」；4:8）的人是只在部份時間相信並服從神，不是全時間。「心懷二意」的人意見分叉或不效忠一主（如，羅得；太 6:24；克利免一書 11:2）。他的不穩不定善變踉蹌像個醉漢。[46]

「這人是內戰的化身，信神和不信神在內心不斷地戰鬥。」[47]

總之，如果我們「求」，神必定幫助我們看到本章 3-4 節解釋的神的觀點。我們可以也應該在體驗試煉中快樂，雖然知道試煉可能引我們離開上帝的旨意。我們要看為「大喜樂」，因為知道我們仍然忠於上帝，他會用試驗的結果榮耀自己的名，給我們好處，就是靈裏的成熟。

4. 情況的宏觀 1:9-11

雅各敦促他的讀者用神的觀點看試煉（2-4 節）。現在，他回到這個問題，開闊了視野，鼓勵他們用神的觀點看目前的情況。

1:9 缺乏物質（卑微）的信徒要從專注屬靈豐富的思想中（升高）獲得喜悅。

1:10 相反，物質富裕的（富足）應該記住財富是短暫的（必要過去），人的情況在神面前實在卑微（降卑以致榮耀）。

「基督的十字架抬起窮人，扯下高高在上的人。這是世間最大的平等。」[48]

『古諺語：「壽衣沒有口袋。」』[49]

許多地方的草耐寒，但巴勒斯坦的某些區域，草只保持幾個星期的綠色。「草上的花」顯然引用以賽亞書 40:6-8。這是兩個思想的組合，就是「草必枯乾」和「花必凋殘」。希伯來文混合比喻是濃化思想的方式。[50]

解經人士對雅各指的「富人」有不同見解。許多認為雅各說的是信徒，那是根據第 9 節的並行句。他們將第 9 節的動詞 *kauchaomai* (引以為榮; 和合本作「喜樂」)，也用在第 10 節。這樣第 9 節的主詞「弟兄」似乎也是第 10 節的主詞[51]。其他的解經人士認為上下文指向未得救的富人[52]。我個人認為證據支持他們是基督徒的觀點，可能是猶太基督徒 (5:1-6)。但雅各不說明這一點卻建議，這是合用在各種各樣人的常理：財富在死亡和審判面前沒有用處 (提前 6:9-10, 17-19)。

「沒有比作為神仁慈關愛的對象更為尊貴。」[53]

1:11 「草」和「花」指生長繁茂階段的青綠，是草生命力的巔峰。中東的草很快變成棕色 (太 6:30)。「富人」也同樣的褪色消逝 (4:13)。

「一個富裕的非信徒說起他的一個貧窮的基督徒朋友：「當我死，我要離開我的財富，當他死，他去得到他的。」[54]

「試驗和世上的勝利都只是暫時的。這一事實應該幫助我們忍受試驗，不致作對勝利太自信。」[55]

「雅各似乎指出試驗可除去貧富兄弟表面的區別。」[56]

「本章的介紹 (2-11 節) 和全書的結尾平衡 (5:7-20)。兩段都談到忍耐 (1:2-4; 5:7-12) 和禱告 (1:5-8; 5:13-18)，又以生活中的對比結束 (1:9-11; 5:19-20)。」[57]

「罪是在情慾的推銷下放棄了意願，不聽從理智指引的結果。」[58]

B. 試煉中的選項 1:12-18

到目前為止，雅各透露了試煉的價值，神如何使用它使基督徒完美，人如何從神的觀點看試煉。接下來，他解釋服從和不服從的後果，試探的來源，使他的讀者能有效地管理試煉。

1. 試煉的終局 1:12

既然神使用試驗在我們的生命中，我們應該快樂地持守神的旨意。在試驗中不偏離神旨意不降服於誘惑的基督徒，表明了對神的愛。雅各用了和第 2 節相同的希臘字「試驗」，但這裡有負面的意思「試探」。正是那些為了對神的愛堅忍試驗的人，神會賜與「生命的冠冕」 (啟 2:10)。只有通過嚴重考驗和試探的人才得到這祝福。[59]

「。。雅各用「有福的」 *makarios* , 是馬太福音 5:3-10「有福了」的口氣, 尤其是 5:11-12 主耶穌鼓勵忍受「辱罵..逼迫」的人將來的賞賜。那些相信基督, 愛神憑信而活, 試驗中也順服的人。最終得到生命的冠冕, 永生的實現, 和基督同得尊榮。。。」 [60]

「上帝應許的生命很明顯不僅是得救時給每個信徒的永恆生命 (約 5:24) 。因為這是初信以後的成就而得的獎勵, 它必定是指更高品質的生命。」 [61]

「很多基督徒目前走的是以掃的道路 (輕看長子的名分) , 這樣的基督徒有一天會到達以掃相同的地位。他們雖然有長子的承受權 (每一個基督徒都是神的長子) , 至終卻喪失這權利。他們將不能蒙福」 [62]

「所有基督徒都愛神的想法是虛構的。即便我們的主也感到有必要告誡他內圍的十一個門徒 (約 14:21-24) 。。沒有比試驗 更能顯出一個基督徒愛不愛神。」 [63]

對愛神其他的應許, 可參出 20:6; 申 7:9; 30:16, 20; 士 5:31; 詩 5:11; 賽 64:4; 林前 2:9; 提後 4:8。新約作者提到的其他「冠冕」, 可能是其他特性的豐盛完美。這些特性在各書卷中可見(帖前 9: 2; 提後 4:8; 彼前 5: 4; 啟 2:10)。他們可能不是有形有體的冠冕, 而是像這裏的冠冕 -- 忠誠, 忍耐, 領導, 忠於基督, 傳福音, 克服世界 -- 品質上的豐滿。換句話說, 我們也許將冠冕看為喻意性。不過新約也有介紹信徒貴重金屬 (林前 3:8-14) 和服飾 (啟 3:5, 18; 19:7-8)) 的獎勵。忍受試驗的人證明了對神的愛將會充分發揮生命的潛力, 現在和未來。

信徒的冠冕

名稱	原因	參考
不朽的冠冕	過有節制的生活	林前 9:25
喜樂的冠冕	傳道和培訓	帖前. 2:19
公義的冠冕	愛主的顯現	提後 4:8
生命的冠冕	忍受試煉	各 1:12; 啟 2:10
榮耀的冠冕	忠心牧養 神的羊群	彼前 5:4

信徒未來產業	
所有信徒必承受的	忠心信徒額外承受的
進入神的國度 約 3:3, 5; 林前 6:9; 加 5:21; 弗 5:5	豐盛的永恆生命 各 1:12; 啟 2:10
永恆生命 約 3:16, 36; 等.	與基督一同作王 路 19:17, 19; 提後 2:12; 啟 2:26-27
被神接納 羅 5:1; 8:31-39	被神稱讚 太 25:21, 23; 路 19:17; 約 12:26; 提後 4:8; 彼前 1:7; 5:4
不定罪 羅 5:9; 8:1; 帖前 1:10	與基督親近 約 15:14
復活或改變 林前 15:53-57; 帖前 4:13- 17 得榮耀 彼前 1:9	各種的賞賜: 太 5:12, 46; 6:1, 2, 4, 5, 6, 16, 18; 10:41-42; 16:27; 可 9:41; 路 6:23, 35; 林前 3:8, 14; 9:16-18, 25, 27; 林後 5:9-11; 腓 4:1; 哥 3:24; 帖前 2:19; 提前 4:14; 5:18; 提後 2:5; 4:8; 來 11:6; 彼前 5:4; 約二 8; 啟 2:7, 11, 17, 28; 3:5, 11, 12, 21; 11:18; 22:12

2. 試探的來源 1:13-14

雅各不要我們下這樣的結論：因為神容許我們受試驗，神就是試探的來源。這想法可能鼓勵我們向罪投降。

1:13 上帝永遠不會是試探的來源。他不試圖讓我們去犯罪（他自己也不試探人），即使有人推卸犯罪的責任給上帝。

「有些猶太人推理說，既然上帝創造了一切，他也創造了邪惡的衝動。既然邪惡的衝動引誘人犯罪，最終是創造它的上帝要負責。」 [64]

神根本不能被惡試探（他也不試探人）。因為他和罪是完全隔開的[65]。上帝唯一和罪惡的存在有關連之處，就是他允許一些事來誘惑我們：世界，肉體，魔鬼（伯 1-2）。雅各在這裡沒有提到這一點。

耶穌教導門徒禱告：「不叫我們遇見試探」（太 6:13；路 11:4）。耶穌用一個比喻（即溶滙性 litotes），他用負負得正的字眼。溶滙性的例子是：「不少」意指「許多」和「不罕見」意指「常見」。無論是雅各在這裡，和耶穌在主禱文，都沒有暗示上帝有時使我們陷入誘惑。雅各的論點是，神可以幫助我們遠離試探。耶穌的意思是我們應該祈求上帝，讓我盡可能少遇試探（可 14:38）。雅各沒有違反耶穌的教導。

「我們都知道在麻煩或悲劇的壓力下不再與神同行的人太多了。」 [66]

1:14 我們需要認識屈服於試探是自己的責任，不應責怪上帝。上帝沒有任何回應罪的成份，我們卻有許多。

「私慾，慾望」（epithymia）不一定是負面的（路 22:15；腓 1:23），但在這裡，也是新約中常見，指的是肉體的，自私的，非法的願望。這詞通常描述性慾，這裏的單數建議一個更廣泛的概念。」 [67]

上帝試探我們，還是他允許我們體驗試探，有什麼具體的區別呢？也許，我們將上帝當作父親就可以領略其間的差異。世上沒有父親會故意勾引孩子犯罪，讓他跌倒。然而，每一個好父親都會刻意讓孩子進入某種情況，必須做出道德性的選擇。我們在孩子適當的年齡送上學，進到社區，是對孩子好的，他們會因此成熟。同樣，上帝允許某些經驗（包括試探）來困擾我們，雖然他自己只提供好的禮物（18 節；路 11:13）。一個好老師考他的學生，幫助他們成長，但他絕不會引誘他們行惡。

3. 試探的漸進 1:15

「私慾」在這文義下是離開神的旨意，想做想擁有的願望。慾望比較隱蔽，但有時也會公然表現。如果我們不克制（迅速控制和停止）慾望，就會導致犯罪。如果我們不承認又離開罪，就會導致死亡（羅 6:21-23; 8:6）。一位解經家列出試探的七個漸進階段。[68]

「罪是在情慾的推銷下放棄了意願，不聽從理智指引的結果。」[58]

「馬丁·路德用這種新穎的方式表達：“你不能不讓鳥從你頭上飛過，但你可以不讓它在你的頭上搭窩。”[70]

「私慾」可以導致信徒肉體的死亡（約一 5:16），可以導致非信徒肉體和靈性的死亡。雅各用生產過程生動地描寫私慾，罪與死亡之間的關係。神要帶我們進入豐盛的生命（12 節），但如果我們回應不恰當，落在誘惑中，我們就無法得生命的冠冕，反倒死亡。第 15 節的死亡和第 12 節的生命相反。屈服於試探的最終結局是死亡。（箴 10:27; 11:19; 12:28; 13:14; 19: 16），反抗試探的最終結果就是豐盛的生命（約 10:10）。

「這矚目的形象要讓罪人在軌道上停下，看到死亡是一生犯罪的自然和可怕的結局，不僅是某些罪人偶然的結果。」[71]

4. 神的美善 1:16-18

雅各現在對懷疑的人，和在試探的時候放棄希望的人，捍衛神的善良及可靠，雅各總結說這是他們的「命運」。[72] 平反神性格的神學名稱是「神正論」(theodicy)。

1:16 雅各希望他的讀者對神對待他兒女的目的和方法沒有懷疑。「不要看錯」的同樣表達在林前 6:9; 15:33; 加 6:7 是「不要自欺」；約一 3:7 是「不要被人誘惑」。神絕對不是試探的創作者。

當上帝命令亞伯拉罕獻以撒為祭（創 22:2），似乎是神引誘亞伯拉罕去謀殺。但上帝阻止他殺死以撒（創 22:12）。這是考驗亞伯拉罕的服從，不是聳恿他犯罪。

雅各在下面兩節經文說明上帝的旨意和方法（加 4:7）。第 15 節警告不要屈服於誘惑，用上帝的審判提醒我們，第 17 節用神的慈愛提醒我們。

1:17 「各樣美善的恩賜」（希臘文 *dosis*）和「各樣全備的賞賜」（希臘文 *dorema*）都源出於神。這不包括引誘犯罪。上帝創造太陽和月亮（大小光），從中我們看到光的變化。但是神對待他所創造的萬物卻是「不變的」（約 1:5）。他所做的一切都是為了自己的榮耀和他創造物的好處。

「希臘文有兩個不同的字形容神的「給」。第一個字 (dosis) 是「施與」，伴以形容詞「美善」，第二個字 (dorema) 是實際收到的禮物，伴以形容詞「完美」。第一個表達強調接受神禮物的美善，第二個是神給的禮物的完美素質。他的賞賜又好又不斷，禮物本身總是完美的。」 [73]

「從上頭」，是耶穌在約 3:7 使用的相同希臘字 (anothen)，在那裡他告訴尼哥底母，他一定要「重生」。新的生命是「好的」或是「完美的禮物」都是從神來的。

1:18 上帝給信徒最偉大的的禮物就是在基督裡的新生命。神刻意提供這個禮物（按自己的旨意）。他傳達給我們特別的啟示（真道，福音）。本節和上節清楚地表明，雅各相信永恆的生命是上帝的恩賜。當我們讀到第 2 章信心和行為的討論，我們需要記住這一點。雅各也同意保羅，救恩出自全權神的旨意（羅 4:21-22; 林後 4:6）。他「按自己的旨意」啟動救恩。

「初熟的果子」大概是指所有試驗中堅持著的基督徒。所有信徒都榮耀了神的名字，但忠於基督的信徒大大的討神喜悅，好像以色列人獻給神的初熟的果子。希臘文翻譯成初熟的果子 (aparche) 指的是頭等榮譽，首要順序。聖經作者用來描寫高於同儕的人。 [74] 這些經文的重點 (17-18) 似乎是神對所有人的心意，特別是信徒，是要他們蒙福。我們不要看誘惑是天上來的神的意旨，而看是屬靈成長的潛在敵人。不要被誘惑壓倒，要打起精神對付。我們可以做到，因為知道努力將使我們在墳墓的這一邊更好，更帶來墳墓的另一邊美好的獎賞。撒旦試探我們要引出我們的最壞，但神讓我們被誘惑以帶出我們的最好。「雅各寫下試探的來源，試探的步伐，並試探的解答。」 [75]

C. 對試煉適當的回應 1:19-27

解釋了試煉的價值和試煉的選項，接下來雅各告誡他的讀者要對試煉作出適當的回應。這一節他強調神的話語，因為這是抵抗誘惑和對試煉適當回應的關鍵（太 4:1-11）。

「接受神的話語，回應神的話語，順服神的話語，是靈命成長至關重要的。我們必須接受神的話語，採取行動，並遵守。」 [76]

1. 不適當的回應 1:19-20

1:19 雅各的讀者在前面的經文已經被提醒過「這是你們所知道的」(17-18; 箴 10:19; 13:3; 14:29; 15:1; 17:27-28; 29:11, 20; 傳 7:9)。然而，他們需要在行動和知識取得和諧。

「雅各用「我親愛的弟兄們，不要看錯了(被騙)」一針見血地指出我們邁向死亡的罪惡本性(16節); 又用「我親愛的弟兄們，這是你們所知道的」說出新的生命。(19節上)。」[77] 我們可能抱怨試煉又或發怒來回應。雅各勸他的讀者保持沉默(慢慢地說)和冷靜(慢慢地動怒)，並順從地聽神的話(快地聽)(23節)。

「人可能每日讀經，達到的不過向前移動書籤: 這不是讀經的精神。」[78] 很多人看到我們有兩隻耳朵和一張嘴巴，這應該提醒我們要聽是說的兩倍(箴 10:19; 17:27)。顯然斯多葛學派(Stoicism 苦修)的創始人芝諾(Zeno)是已知的最古老的觀察者。[79]

「說話不停的人很容易墮為激烈的爭議者。」[80]

「健談的人很少是好的聽者，耳朵在憤怒時比任何時候更加關閉。」[81]

有人給一位偉大的語言學家這樣的推崇:「他可以在七種不同的語言下沉默。」[82]

「事工最有效的方法是回應需要;不是傾卸負擔。」[83]

1:20 對誘惑的憤怒的反應(人的怒氣)不會推進屬神性格和行為的「義」。這「義」是神要信徒有的。生活困難的目的是使我們「更好」不是「更苦」。
「雅各譴責的是以政治動機和圖謀暴力去推廣自由(4:1-3 討論這樣的努力)的策略。」[84]

2. 必要的回應 1:21

「污穢」似乎是指各種神旨意之外的不潔行為，包括憤怒和烈怒。「盈餘的邪惡」是從未得救的世界帶來的生命的邪惡習慣(詩 17:4; 路 6:45)。信徒應該順從地接受上帝的啟示(存溫柔的心領受)，好好的回應命令。神的話語就有良好的土壤生長，在信徒中生長出豐盛的正義行為。

「我們祈求平安不是純潔，因為我們看不到不純潔的危險。」[85]

有些解經家認為釋「救你們靈魂」，表示雅各讀者的靈魂仍需要從永恆的詛咒中被救贖。既然這些讀者都是基督徒(1-2節)，有人就認為信徒犯罪就失去了救恩，要重新得救。不過雅各用的字從上下文看，顯明不是這意思。「救自己的命」或「救你自己」(希臘文 psychas)是較好的翻譯。(太 16:24-27; 可 3:4; 路 6:9; 9:56; 各 5:20; 彼前 1:9)。

新約中我數了四十個例子(AV 版)，將希臘字 (psyche)譯為「生命」，不是「靈魂」[86]。希臘文的「靈魂」，不同英語的用法，往往不是描述身體某部分而是指全人。

「[救你的靈魂]在新約聖經中從來不是指轉換的經驗！」[87]

「順從神的話語信徒可以從犯罪的後果「救(保存)自己的命」(他的全人: 身體, 魂, 靈)。罪對信徒的最終後果是早死(不是永恆的死)(參 1:15; 5:19-20; 箴 10:27; 11:19; 12:28; 13:14; 19:16; 羅 8:13; 林前 11:30; 約一 5:16)。[88] 雅各還在談論服從與不服從上帝的後果:「生命的冠冕」(第 12 節)或「死」(第 15 節)。

「人常發現雅各書是所有新約聖經中最清楚地反映了舊約的智慧文學。死亡是罪的後果是常見的主題, 尤其是在箴言。這是很明顯的舊約概念, 成為了雅各的思想背景。明白這一點闡明了許多。」[89]

3. 完全的回應 1:22-25

19-21 節強調聽道的重要, 22-25 節強調實踐道的必要: 應用。

1:22 「行道」(行出上帝的話), 此文義是持守神的旨意, 尤其是當我們遇到誘惑離開它的時候。聽到神的旨意固然好, 也是不可少的, 但服從要跟着。有些基督徒「自己欺哄自己」, 以為知道神的旨意已經足夠, 但那只是行神旨意的基礎。

「學習神的話並不蒙福, 要行出神的話。」[90]

「行道」是雅各教導的中心。這是全書信息的總結: 實踐自稱所信的, 1:22 節可能是雅各書的關鍵。[91]

雅各原來的讀者習慣在會堂裡每週聽聖經朗讀一次。[92]

1:23-24 圖像如此清晰普遍, 實在不需要評論。希臘動詞 katanoeo 指的是仔細觀察。這不是有些人建議的草草瞥過。

1:25 雅各說的「律法」是聖經啟示的神的旨意(太 5:17)。這是「全備」的, 因為它是完美的神完美的旨意。

「不像前例的不完善的金屬鏡子, 法律能給觀者一個真正不扭曲的自我的顯示。」[93]

「首先, 神的律法是「全備」(完美)的, 因為它完美地表達了神的本性, 其次, 因為它完全吻合我們。」[94]

它是「自由」的律法，因為服從它，我們就從罪及其後果（現實生活）得到真的自由。

「真正的自由是有能力和機會去表達真正的我。」 [95]

注意雅各同意保羅所說基督徒活在相對自由的「基督律法」之下（加 5:1; 6:2; 太 11:30）。

聽從遵守神的話語是目前，也在末世論中的未來，經歷神祝福的關鍵（見太 5:3-11）。

「這封信比新約其他的寫作是更深入更普及的「律法書」。」 [96]

「因此本段可分為三部分，每部分對神所說的有明確的回應：聽（19 下-20），接受（21）和服從（22-25）」 [97]

4. 外在的行為 1:26-27

雅各繼續在 1:26-2:13 解釋什麼是行道的人所行的（1:25）。

1:26 「虔誠」（希臘文 *threskos* 新約只用於此）指敬畏神的人。特別是外表呈現出內裏所相信的後果（即父母，善行），不是相信甚麼，或是多深。雅各的原讀者猶太人，通常認為施捨，祈禱，齋戒，參加崇拜，遵守聖日和節期 — 就是真正的靈命（太 6:1-18）。雅各都卻說靈命更好的測試是人對舌頭的控制（3:1-12）。

1:27 「看顧...孤兒寡婦」（行為）是神貼心的任務（出 22-24; 申 10:18; 賽 1:17; 耶 5:28; 結 22:7; 亞 7:10）。然而許多自稱愛神的人卻忽略了（詩 68:5; 傳 4:1; 可 12:40） [98]。同樣，個人道德的純潔（性格）是敬虔最好的外在指標（徒 15:20; 提前 5:22）。

「當我們讀到雅各的指令「保守自己不沾染世俗」（1:27），我們傾向用嚴格的道德觀去理解 — 不犯罪的禁令。但這也是保守自己「不沾染」世界錯誤的思想，不正確的世界觀。我們必須學習識別和抵抗今日主流的虛假世界觀。」 [99]

雅各主張務實。他不希望我們欺騙自己，以為自己屬靈，而順服神只是表面工夫。

「雅各像耶穌一樣，認為崇拜不是守外在的律法，而是內心善良的表達。」 [100]

22-27 節堅定認為，一個人的虔誠必須多於表面工夫。聽屬靈的真理(22-25 節)，參加正規宗教活動（第 26 節）是不夠的。一個有真實宗教經驗的人會把屬靈真理化為實踐，他的人生在神面前有聖潔和愛人的標記。 “[101]

雅各在本章處理試煉和試探。他用這個題目提醒他的讀者，如何應用非常基本的真理在基督徒的生活中。其中兩方面是：對神一貫的委身和服從他的話。當我們對離開神旨意的誘

惑做出適當的反應, 我們就顯明任何人都能做到的真正的宗教行為。適當的回應包括拒絕和在其中喜樂, 因為相信神利用這些使我們成熟, 榮耀他的名。

第 2 章

III。偏待與活潑的信心 第 2 章

聖靈在雅各書給了教會耶穌登山寶訓的詮釋。這詮釋有非常豐富日常生活的應用。[102]

馬太福音第七章和雅各書第二章題材和結構很相似。注意下圖表太 7:1-27 和各 2:1-26 的平行體裁, 尤其是太 7:12 (參太 22:39; 利 19:18)。[103]

馬太福音 7 章		雅各書 2 章	
1-2	禁止判斷	1	禁止判斷性的偏待
3-5	先除去自己的缺點, 才能幫助他人除去缺點。	2-4	除去自己的偏待, 才能判斷或教導。
6	不要鄙視聖物, 而偏向能傷你的豬狗。	5-7	不要鄙視弟兄, 而偏向能傷你的富人。
7-11	鼓勵去求和相信		
12	待人如待己	8-11	愛人如愛己
13-14	走引到永生的窄路	12-13	從能得自由的律法
15-23	提防假先知, 介紹真正的考驗: 行事	14-19	提防死信心, 介紹真正的考驗: 行事
24-27	比喻證明實踐基督的話	20-26	例子證明實踐信仰

雅各第二章論到偏袒（或偏待）和活潑的信心。1-13 節介紹偏袒的問題。基督徒的偏待表現出愛人的不一致。偏袒讓我們不愛當愛的人。雅各全書談到基督徒行為的不一致。我們在第一章見到了。那裏的不一致是看神的禮物時好時壞。第三章的不一致是我們的說話。第二章是對人的不一致。一致性在神學和生活上都非常重要，其他許多方面，如烹飪，也是一樣。

B. 偏袒的問題: 2:1-13

雅各之前所說虛偽的虔誠（1:26-27）似乎令他想起當代猶太基督徒的一個問題，這問題今天仍有。這是愛人的不一致，表現在我們如何對待人。雅各在本章勸誡他的讀者好好處理生活上的基本矛盾，以致靈命性進步成熟。

「針對歧視的警告明顯地和第一章相連。奔向富人和冷漠地（或更糟）對待窮人是一個銅版的兩面，也是 1:27 和 2:8 的試金石所排斥的。」[104]

「他[信徒]必須以禮貌向所有的人，同情所有人，對所有人一致。平等，愛和忠誠都是至要的配料。」[105]

1. 負面的命令 2:1

雅各的單刀直入讓我們確切地知道他的關注。個人的「偏袒」不是光榮的特點，和敬拜光榮的主耶穌基督不一致（太 22:16; 徒 10:34）。在光榮的主面前世上的區別都消失了（來 1:2-3）。雅各這裏稱他的讀者「我的弟兄們」真的非常恰當，因為他繼續鼓勵他們操練兄弟相愛。這樣的行為是光榮的，與「榮耀的主耶穌基督」相符的。

「本書信強烈的猶太特色我們有理由相信筆者用的是猶太人熟悉的光榮概念「舍吉拿」*Shekinah*。「光榮」出自希伯來文字根 *shkn*，意思是「住」。猶太人間接地用來代表神，神同在的表達。」[106]

「基督徒是（或應該是）最後一個被社會的假榮耀感化的人。」[107]

雅各書的「偏心待人」是希臘文 *prosopolepsia*。新約它處譯作「偏待」的有羅 2:11; 弗 6:9; 西 3:25; 徒 10:34。下面是「偏待」*prosopolepsia* 的一些同義詞。

「過錯在判定的人身上。他只憑外表不憑內在的價值去尊敬富人，出身高貴，有權有勢者，不是沒有這些禮物的人。」[108]

「偏待」是因為個人的喜愛關連去優待人或事物。舉例來說，我們說一個指揮偏愛某位作曲家，因此多演奏他的作品，。「偏待」可能出於偏愛或偏見。偏愛可能因受惠人的背景，

氣質等形成，傾向到優待優惠。我們可以說某人偏愛懸疑小說。偏見是先入為主，不合理的判斷或意見，通常是不利的，有猜疑，恐懼，不容忍，或仇恨的成份。我們可以說種族偏見能煽動暴亂。「偏」是精神上，不知是否正確之先，贊同或反對某人某事。我們可以說某人特愛或偏愛藍色。雅各要物對待的是偏袒。

2. 目前不當的措施 2:2-4

雅各在第 2-3 節所描寫的情況就是所謂的「近視的招待」。”有的認為這是雅各虛構的情況[109]。也有的認為這是實況[110]。究竟這情況是真是假已無從證實也不重要。

「有說：『有人上教堂去閉眼，有人去開眼界。』」 [111]

2:2-3 「會堂」是「猶太會堂」。初期教會的猶太信徒在猶太會堂聚會 - 直到他們不信的猶太弟兄們趕了出去！這暗示雅各很可能在教會的早期寫這封信。

解經家對會堂聚會有些爭論。究竟是崇拜聚會還是裁判會[112]？早期的基督教文獻一般指「會堂」是崇拜，但以下經文亦可以建議是裁判會。不過這問題不影響本段所論。

「早期教會的成是主要是窮人和下層人士。因此如果一個有錢人轉變，來參加基督徒的團契，一定會有很現實的誘惑去奉迎他，把他當作獎杯。」 [113]

會堂的招待稱為 chazzan (希伯來文字根 HZN, 即管事人)。 [114]

2:4 這種形式的希臘文需要肯定的回答：「你是，不是嗎？」招待犯了兩個錯誤。首先，他偏待富人，認為他可能為教會帶來好處。他應該每個人都一樣。這也反映出招待的心懷二意（虛偽）的態度，一邊想著上帝，另一邊有世界的思想（1:8）。

其次，迎來，招待代表所有信徒，在安排座位上有邪惡的動機。他的動機是教會可以從他們得到什麼，不是能給他們什麼。基督徒和教會應主動地為他人服務，不是讓別人來為他們服務（可 10:45）。

「偏見指出具有它的人性格上的邪惡。」 [115]

3. 偏袒的不一致 2:5-7

希臘文的結構清楚地指明，雅各的三個問題都要肯定的回答。

2:5 既然神選擇「世上的貧窮人」去接受（承受）他的祝福（國度），扣留他們的祝福是不一致的作風（太 5:3; 路 6:20）。事實上，神揀選的窮人多於富人（路 1:52; 林前 1:26）。「國」可能是彌賽亞的千禧禧年國度，是愛主的基督徒都有份的[116]。從上下文可以看清楚。承受這「國」的人就是信徒（參 1:12; 太 5:3,5; 可 10:17-22; 林前 6:9-10; 加 5:21; 弗 5:5）。

2:6 當基督徒羞辱「貧窮人」，他就是和神對待他們的方式相反（林前 11:22; 彼前 2:17）。雅各提醒讀者富人沒有優待基督徒，反而「欺壓」他們（可 13:9; 徒 4:1-3; 13:50; 16:19; 19:23-41）。輕視朋友尊敬對手是何等的不一致！本處的欺壓可能是人身攻擊或訴訟（拉你們到公堂）。

2:7 富人不僅通常反對基督徒，他們通常也反對基督（褻瀆你們所敬奉的尊名）。這在雅各的時代和今日都一樣。尊重那些鄙視信徒所愛戴的主人真是不一致！「褻瀆」或誹謗（希臘文 *blasphemeo*）指故意嘲笑或輕蔑神。可能褻瀆基督的名的是不信的猶太人（徒 13:45）[117]。「所敬奉的尊名」（或譯被稱）不是用這名被稱，而是他們站在這名的保護下。[118]

4. 基督徒的責任 2:8-9

2:8 雅各不是說基督徒不要尊重富人，我們應該愛每一個人，待人如待自己（太 7:12; 利 19:18）。「至尊」（希臘文 *basilikos*）是「皇族」，是君王所定之法（GR. *basilikon*），是信徒要繼承的法律（第 5 節）[119]。這「至尊」也是主要之意；管理人際關係所有的其他法律（太 22:39; 利 19:18）。此外，它也配得上君王的所行 [120]。

「至尊的律法」反映了聞名位羅馬帝國的核心法律（拉丁文 *lex regia*）。[121]

2:9 在這首詩中，雅各本節用的動詞和第 1 節的相同，即希臘文 *prosopolepteo*（按著外貌待人）。雅各說這種的對「待」違反了至尊的律法（2:1-13），因為看低一些人又特別優待另一些（徒 10:34）。它也違反了神所啟示人際交往的旨意（太 7:12; 利 19:15）。

本段要求一致的愛，不只是禮貌上歡迎來賓。低收入的人也要完全歡迎進到教會。事工上應該對經濟的差異盲目。窮人配得我們牧養關心，正如那些能拯救教會脫離財務危機的人。

“[122]

「偏袒的人犯了愛鄰居的最高律法，一條貫串所有人與人關係的律法。」 [123]

5. 偏袒的重要性 2:10-11

2:10 有些雅各的讀者可能覺得優待是重要。因此他指出這違反了神的律法。我們已經「犯了眾條」，不是說我們反法律的每一條。”誰也不能自稱為義，因為守了神一部分的律法。

「猶太人很會把法律看作一系列分開的禁令。守了一些禁令就得分，犯了一些就減分。因此人可以加加減減，守法犯法好像銀行的賬戶。」 [124]

「服從神的旨意不能有所選擇；我們不能選擇自己喜歡的部分，而忽視其他的部分。神的旨意不是零碎的；全律法都是他向百姓的表達；構成了龐大的統一。打破玻璃 g 的一角，就是打破整塊玻璃。跨越邊界的某一點，就是跨越了邊界。」 [125]

2:11 雅各用兩個假設印證嚴重的違法。不是所有罪的後果同樣嚴重，有些罪的後果以較大，但所有的罪都同樣的嚴重，所有的罪都是違反了上帝的旨意。

6. 私人判斷的含義 2:12-13

2:12 「自由的律法」（1:25）是目前神釋放我們的法律，「基督釋放了我們，叫我們得以自由」（加 5:1），這就是「基督的律法」（加 6:2），和摩西律法相對。我們在基督的律法下是自由的，但我們必須記住，上帝會審評判我們（羅 14:10-13；林前 3:12-15；林後 5:10）。我們要有相應的說話和行動，就是不以偏見待人。

「既然他說的是信徒，這必定是信徒在基督台前的審判（林後 5:10）。」 [126]

2:13 神不會偏袒地審判我們：他會無情地懲罰無情（不憐憫人的也得不著憐憫）。我們需要在其他啟示的光照下了解神將如何審判信徒的這句話。我們沒有失去救恩的危險，即使要經歷神的憤怒。如果我們不憐憫地偏袒，我們卻會失去獎賞，（林後 5:10；太 5:7；6:15；7：1；18：23-25）。

另一方面，如果我們以仁慈待人，當我們站在神面前（太 25:34-40）他也會以仁慈相待。

「恩慈勝過審判，」就像愛勝過偏袒。我們應該以禮貌，同情和一致彼此接納。」 [127]

現代生活中，偏袒有時也會出現。經濟水平，種族，宗教，政治觀點，教育背景和個人觀點的差異都會引起偏袒[128]。對基督徒來說，平等對待誇耀己罪的人和承認犯了罪的人相當困難。但是，因為基督為所有的人死，我們應該像他那樣伸出手來，而不是不友善和劃清界線。這些人可能是同性戀者，愛滋病人，殺害胎兒的兇手，騙子，姦淫，盜賊，說謊言，貪食者，等等。伸出手準確指出我們是被基督的愛所掌管（1:27）。

這段經文可能會引出雅各如何看基督徒和摩西律法關係的問題。他是暗示我們去守全部的摩西律法嗎？他在耶路撒冷會議的說話表明這不是他的觀點（徒 15:13-21）。神給了摩西律法去調節以色列人的生活，並向以色列人和所有人啟示他的性格和目的。當耶穌死在十字架上，律法的調節功能停止了（羅 10:4；來 7:12）。它啟示的價值永存；這是聖經的一部份，依然與我們有益（提後 3:16）。雅各說的道德啟示，在十字架之前到現在依然適用。神仍然希望人住在律法的光中。神終止了一個法律的體系，但某些命令在「自由的律法」下依然生效。這些都是影響今日人類行為的律法，不同於只影響以色列人的摩西律法。基督徒活在新的法則下，自由的律法。以色列人活在不同的法則下，摩西的律法。「金律」（太 7:12）是摩西律法和基督律法的一部分，但不表示我們仍在摩西律法之下。[129]

B. 活潑信仰的重要 2:14-26

有人看信仰和工作的關係是新的課題，而前面討論的是偏袒（1-13 節）。在我看來，本段和上段和 1:19-27 與 1:2-18 以同樣的方式連接；討論的是更大更基本的實際問題。

。本段雅各繼續擴大對耶穌基督的信心的含義和性質，從第 1 節所說的 *prosopolempsia* 尊敬人的不一致出發。」[130]

在討論偏袒時，雅各主張真誠，避免膚淺的自我欺騙。更大的問題是對上帝的心。雅各寫本段挑戰讀者對上帝的信心是否活潑。信心有否付諸實踐，應用於行為上？他們待人的不平等使雅各提出心中的問題。

「成熟基督徒不僅要忍受試煉（各 1），他也行出真理。這是雅各書 2 章的主題。不成熟的人談信仰，成熟的人活出信仰。聽神的話（各 1:22-25）和談神的話永不能代替行神的話。[131]

這段經文有三個看法。第一種看法是指信徒，但已經失去了救恩。他有過得救的信心，但不再有了。這是大多數亞美尼亞派 (Arminians) 的觀點。第二種看法指自稱是基督徒但是不信的人，從未有過基督裡得救的信心。他的信心只是知識上贊同福音的真理，沒有得救的信心[132]。一個同意這解釋的人寫：「他[雅各]將兩種信心比對：一種得救一種不得救」[133]。第三種看法是指沒有信心生活的信徒。他信的和行的不一致[134]。前兩種看法說這段描述非信徒，第三種看法說是信徒。看完本段後我們應該能夠決定那一種看法正確。

1. 雅各的肯定 2:14

亞美尼亞派解釋這節經文如下(上述第一看法)。如果一個人聲稱自己是基督徒，但生活上沒有真正信仰的證據，他可能從來沒有得救，或是他可能失去了救恩。一個改革宗的觀點(上述第二看法)是，如果一個人自稱是基督徒，但他的生活方式沒有真正信仰的證據，他就從來沒有得救[135]。第三種解釋(上述第二看法)是如果一個人自稱是基督徒，但沒有他的生活方式沒有真正信仰的證據，有兩種可能性。一是他可能沒有得救，或是他可能得救，但沒有活出信仰，實踐自己所信的。

雅各剛說完自稱愛人的基督徒，偏袒卻證明他沒有。現在他提出信徒更大的問題就是生活沒有信仰的證據。他開始質疑這信仰的活潑性。希臘文這種問法需要否定的答復。如果我們這樣翻譯：「這樣的信心能救他嗎？」或者，「這信心能救他嗎？」 - 我們可能會誤導讀者。相同的結構在 1:2-4; 2:17, 18, 20, 22, 26; 和林前 13:4 出現 - 加上的「這樣」或「這」是明顯地較為不當的翻譯(譯者按：信心能救他嗎?)。強調的是「信心」。雅各說沒有行為的信心不能救人。工作是某種救贖的條件。

這說法似乎和保羅肯定的工作不是得救條件相矛盾(例如，弗 2:8-9; 羅 11:6;等)。然而，保羅和雅各談論的是不同的救恩方面。雅各先前所說，他的基督徒讀者(1:18)如果聽從上帝的話就能夠拯救他們的「靈魂」(更好的生命)(1:21)。

「就像有人說過：“保羅和雅各不是面對面的敵對，而是背靠背的面對敵人。” [136]

耶穌也給了類似的警告，如果他的門徒不繼續跟隨他，他們可能會失去「靈魂」(即「生命」;參太 16:24-26; 可 3:4; 8:34-37; 路 9:23-25)。他用雅各同樣的字，來形容人的全人或生命(即靈魂)。但是，「生命」翻譯成「靈魂」可能誤導我們每當到「靈」(*psyche*)就看是肉體的生命。相反 *psyche* 描述的是全人，不只是肉體的生命和永恆的生命(參彼前 1:9)。上下文會告訴我們說的是生命的那一方面。

「我們不是靠行為得救，我們是為行為得救；這是基督徒生活的雙胞真理，保羅的重點集中在第一個真理，雅各的重點集中在第二個真理」 [137]

雅各在第 14 節回到了 1:21-22，救人脫離死亡的思想。這裡他的觀點是信仰不能替代順從。沒有好行為的正統信心不能保護基督徒因罪而來致命的後果(即，至少與神阻隔，至多肉體的死亡;參 5:20; 約一 5:16)。信心不能救他不受神對信徒的管教。信心加上好行為是那種解救(拯救)的必要。許多解經家認為雅各是指末世的救贖(即，從永恆的詛咒得拯救)。這種解釋顯然涉及到將工作變成救贖的某種條件，違背了明確的從地獄得救是單單本乎恩的啟示。

「很難找到比聖經的救贖更豐富更多樣化的概念。救贖的意義是如此寬廣，預期目標是如此壯麗，在很多情況下找不到精確的定義。然而，這些困難沒有防礙眾多解經家，往往不

根據上下文，就將救贖解為「自地獄得救贖」或「死後上天堂」。第一世紀讀者對「救贖」（希臘文 *soteria*）的用法可能令他們驚訝。舊約不同的希伯來字翻譯成「得救」或「救贖」的，812 次的使用中只有 58 次（7.1%）指永生的救贖。」 [138]

2. 雅各的描繪 2:15-16

像 2-4 節一樣，雅各提供具體的情況來說明他的觀點（15-16 節）。他設想一個耶路撒冷教會很可能發生的情況。當時有許多貧困的聖徒（羅 15:25-31; 林前 16:3）。鑑於雅各稱他們為弟兄，似乎都是真正的基督徒（1:2; 2:1, 14; 3:1）。這裏刻劃出自稱有活潑信心（即，信心付諸實踐）沒有行為（即不順從神的話語; 約 3:17 -18）的荒謬。祝福無法救飢餓的人，只有麵包可以。

一位希臘學者意譯 14-17 節如下：

我的基督徒弟兄們，如果你們當中有人說他有信心，但行不出來，有什麼好處呢？信心不能維持他的生命，能嗎？同樣，如果一個人對你說有生活上的急需，你說平安地回家吧，穿暖一點吃飽一點。但是你沒有給他飽暖的需用，有什麼好呢？請問你的自信救得了他的命嗎？同樣地當單有信心，沒有採取任何行動，你這不活出的信心好像你無用的話，對你有困難的弟兄一樣是死的。它一點都沒有維持生命的力量！ “[139]

3. 雅各重述重點 2:17

雅各不是說回應另一個基督徒的需要，像在 15-16 節的人，顯明他活不出信心就是沒有永生。他只是說，「信心」沒有「工作」（即順從神的話）的陪伴是「死」（即無效）的。我們可以心誠意正的說：「我同情窮人，不包容種族主義」。但雅各說：「如果你沒有做任何事情，去幫助窮人或癒合種族之間的不信任和不公平，有什麼好處呢？有些基督徒採取有個人信仰卻沒有個人行動的立場。舉例來說：「我個人不同意墮胎，但我不會去試圖改變別人的想法。」雅各堅持問我們：「你做了什麼去以保護受害者 -- 受害的嬰兒與受害的母親」。 [140]

「死」不等於不存在，只是處於非活動狀態，不活潑，休眠，無用（14 節）。這是非常重要的點。

『雅各用「死」來形容「活不出」的信仰，通常沒有被深究。但是將這和「拯救生命」的主題相連的時刻，一切都變得簡單了。雅各關注的是生死的問題（他不是討論救離地獄的事！）他心目中的真理是箴言：「恆心為義的，必得生命；追求邪惡的，必致死亡」 [箴

11:1 9; 參箴 10:27; 12:28; 13:14; 19:16]。死的信心能救基督徒免死嗎？答案就在問題本身。用「死」作形容詞非常適合雅各的說法。』 [141]

4. 一個異議 2:18

雅各接下來推出反對他「信心沒有行為是死的（不動用）的異議。他假想一個反對者的說話。異議和答覆的文學風格很常見，保羅也這樣使用（例如，羅 9:19-20; 林前 15:35-36）。這是「對罵」式[142]。「對罵」式幫助我們確定以是反對者的說法，接著是雅各的回答。

NIV 版聖經版聖經將反對者說的前半句「你有信心，我有行為」用引號，雅各的回答在下半句。NASB 將全句放入引號（譯者按：和合本亦然），就是整句都是反對者所說。誰比較正確？希臘文古卷沒有標點符號，我們必須要從最有意義的基礎上來。反對者似乎要開始辨論，而不是做簡單的聲明。這事實從雅各下面的反駁（19-23 節）似乎清晰地看到。因此我更喜歡 NASB 版的標點符號。

反對者聲稱好的「工作」是「得救信心」的必要標誌。他說：「你不能證明你有信心，除非你有工作，但因為我有工作，你可以看到我有信心[143]。這是許多福音派人士用過的說法：一個人得救（稱義）的證據，是他的「好行為」（成聖）。如果他沒有好的「工作」，他就沒有得救。他們說「工作」一直是信心的證據。但如果這觀點正確，那為什麼耶穌教導門徒說一些「在我裏面」的人不結果子（約 15:2, 6）？

『「必須先有成聖的證據，罪人才能有稱義的確保」是加爾文之後，某些改革宗的傳教士推廣的。這想法既不出自聖經，也不是加爾文持守的。日內瓦的泰奧多爾·貝扎 (Theodore Beza) 和英國的威廉·帕金斯 (William Perkins)，是從加爾文有關信心和確保的教導偏離的主要人物。』 [144]

我們得救的證據主要是根據聖經中上帝的應許（約 1:12; 3:16, 36; 5:24; 6:47; 10:27-29; 20:31; 等。）。這不在於生命有沒有好的「工作」（果子）。耶穌教導說，葡萄樹有些枝子「不結果子」（太 13:22; 可 4:7; 路 8:14; 約 15:2, 6）。但是仍然分享葡萄樹的生命。它似乎很清楚，每一個真正的信徒接受了耶穌基督為救主，會體驗生命徹底的改造（加 2:20; 羅 6:13; 弗 5:8; 西 1:13; 等。）。然而聖經沒有說，每一個真正信徒的生活方式一定會有外在的改造。外在表現取決於信徒約神旨意的回應。屬肉體的基督徒（林前 3:1-4），就是選擇放縱肉體，不順服聖靈管理的人。正如有些果樹結很少的果子或根本沒有水果，有些真正的基督徒也可能很少甚至沒有永生的外在證據。聖靈改變每個信徒的

內在。通常情況下會產生外面的改造，除非信徒在聖靈試圖通過他或她彰顯基督的生命時，銷滅聖靈的感動使他憂傷。

5. 雅各的反駁 2:19-23

2:19 雅各反駁 18 節表示異議的說法。真正的信仰不一定有好的工作。鬼魔「相信」上帝啟示 自己是真的。示瑪 The Shema (申 6:4) 過去和現在都是虔誠的猶太人日常的信仰告白。儘管真理是「獨一真神」，萬有的主宰，鬼魔繼續實行邪惡的工作。他們理解也「相信」他們的行為將會帶給他們的，卻不轉離自己的惡行，只是「戰驚」，因為他們預見到必然的審判。

我覺得雅各選擇「鬼魔」為例子，因為他們是最極端最明顯的活物，信念正確但行為不當。他選擇他們不是因為失落（他們也的確失落了）。雅各書是對真正的基督徒說話（14，15，21，23，25，等）。就像鬼魔，基督徒也會堅持地反抗上帝的意志，即使他們知道有一天自己將在基督的審判台前站立（林後 5:10）。

有些人得出的結論是雅各之所以用惡魔為例證，是為了顯示單憑理智贊同真理是不夠的。要體驗重造的生命，一個人不僅要接受福音的信息是真，也要靠救主的拯救。雖然理智贊同福音不能得重造的生命是不錯，但這不是雅各用這例子的觀點。

他的觀點似乎是，好的工作不一定是正確信仰的結果（1:26-27; 4:17）。在亞伯拉罕是對的（21-22 節），但鬼魔不是。進一步證明這結論正確，就是雅各說鬼魔相信的不是福音。雅各不是在談論如何成為基督徒。

「本節常被引用來證明有些活物能相信，但不能得救。這和救恩無關，只能說鬼魔是一神論者。」 [145]

有學者認為，19 節的反對者也 18 節發言[146]。他們根據希臘字 choris（翻譯為「沒有」）有一些古希臘手稿是 ek（翻譯為「由」）。大多數希臘學者認為 choris 是正確的，19 節是雅各說的[147]。我也同意是雅各的話。

2:20 雅各認為反對者的說法是愚蠢的。他肯定地說「沒有」好的「工作」，人對上帝的信是沒用的，不是不存在，是「無用」（希臘文 argos 無效，失業；比照太 20:3，6）。

停止靠信心生活的基督徒，就像身體器官失去加功能。正如器官死了，這基督徒的信心也死了一無用了。此外，他死去的信仰導敬致他肉體的死亡，就像死的器官會縮短壽命。

雅各繼續在 21-23 節解釋「無用」。注意雅各多少次說，他寫的是沒有工作伴同的信心是無用的，而不是沒有工作就沒有信心（1:26，2:14，16，20）。

2:21 本節一開始似乎否定其他經文「亞伯拉罕信耶和華，耶和華就以此為他的義」（創 15:1-6；羅 4:1-5）一句。問題的解決辦法在於什麼是「稱義」。這字向來是在法律下宣稱人的「公義」的人，不是使人的行為「公義」（出 23:7；申 25:1；王上 8:32）。不從聖經的定義去解譯「稱義」，導致了一些改革宗人士的結論——每個「稱義」的人都終有公義的行為。

NIV 版翻譯為「認為正義」有點誤導（第 25 節）（和合本：「稱義」）。亞伯拉罕不止一次被稱為義。大多數解經家明白他第一次的「稱義」是他的「新生命」，這是新約的用語（創 15:6）。這就是當上帝宣稱亞伯拉罕為義的時候。雅各在亞伯拉罕稱義大約 20 年後說，他再被在「稱義」了。聖經一貫教導我們，上帝所稱義的信徒永遠不會失去在上帝面前的正義地位（羅 5:1；8:1；等）。他們不需要再次得救。

亞伯拉罕隨後的第二次「稱義」，顯然是聲明他的正義。雅各說這第二次是亞伯拉罕的「工作」宣稱他為義。「工作」見證了他的信心[148]。「工作」不常見證信心（19 節），但有時是的。當信徒繼續靠信心生活，工作就作為見證。亞伯拉罕就是一個有好行為（順服上帝）的信徒，工作見證了他的義。他繼續憑信而活，就像他的因信稱義。

「顯然雅各說的是宣稱為義，不是歸功於義。」[149]

2:22 亞伯拉罕的「工作」使信心「完全」，這是工作使信心更堅強的意義。這也是雅各在 1:2-4 表達的另一種方式。當我們在試驗時堅持上帝的旨意，我們就成熟了。當上帝饒了以撒的命，亞伯拉罕的信心無疑比以前更堅強。

「稱義的信心。。。可以在順服信徒的生命中發揮積極和重要的作用。如亞伯拉罕，也可能是高超服從的行為的動力。在過程中，信心可以得到「完全」。希臘文「完全」的字義是發展和動機。信心就是這樣被工作哺養和加強。」[150]

本節經文的希臘文是單數的「你」，表示雅各仍然向反對者說話。

2:23 亞伯拉罕獻以撒的時候創 15:6 就應驗，亞伯拉罕的信心在當時情況下表現非常清楚。當始祖在試驗中信賴和順服神，神從前說到的亞伯拉罕的信現在透現了。

「獻以撒的事表達出所說的全部意義（創 15:6）。。。許多年前，亞伯拉罕得子應許的信心已蒙稱讚」。[151]

雅各指出一個事實，神稱亞伯拉罕為「朋友」有下面的原因。不斷服從的信心，不僅是最初得救的信心，使人成為神的親密朋友（4:4; 代下 20:7; 賽 41:8; 約 14:21; 15: 14）。

「一個人因信稱義，就在上帝面前得蒙不配的接納（羅 4: : 6）。但只有上帝才能看到這種屬靈的成交。當一個人因行為稱義，他和神的親密也向人顯露。他然後被稱為「上帝的朋友」。耶穌也說：「你們若遵行我所吩咐的，就是我的朋友了（約 15:14）。」 [152]

雅各為什麼把亞伯拉罕帶進他的辯論？亞伯拉罕是一個明顯的例子，人有可能被上帝稱義不一定要藉工作。只有在亞伯拉罕繼續靠信心生活（繼續信任和服從上帝），因信神而稱義的大約 20 年後，他的工作稱他為義。通過不停的信任和服從神，如亞伯拉罕一樣，雅各的基督徒的籍讀者也可以籍看良好工作驗證他們的因信稱義，而成為神真正的朋友。

6. 雅各最後的辯論 2:24-26

2:24 本節使用希臘文複數的「你」，表示雅各結束了對反對者的回應。現在再直接對讀者說話（參 14-17 節）。（譯者按：和合本用「這樣看來」轉變話風）

工作不宣明我們為義（希臘文 dikaios 的現在被動式），意思是工作向旁觀的人證明了我們行使得救的信心。這是外在的果子，見證內裏的永生。然而，雅各表示「這樣看來，人稱義是因著行為，不是單因著信。」，並非每個信徒都會有可見的果子（17; 約 15:2）。這種信徒沒有出產的信心是「死」的，儘管他有信心。有些不信的人好像也產生得救信心的果子，但神終有一天會暴露他們的「麥子」其實是「稗子」（太 13:30）。

“... 『保羅和雅各最好看作在解決相當不同的情況。。。保羅的觀眾有依賴托「工作」得救的危險，雅各的讀者籍口「不作善工」，因而顯示死的信心。』 [153]

一位作家認為，這裡的伸冤(稱義)適用於所有的信徒，並有救贖的文義[154]。我的看法是，伸冤只是在別人面前，沒有救贖上的文義。

2:25 雅各本可結束對先祖亞伯拉罕的論說，但他加上「得贖妓女」喇合的插圖」。
[155]

『喇合。。。非常適合捆扎在他的思路中。本段開始隱含他的主題（2:14 ;1:21）。不難料出，喇合被選為因「工作」而「性命得救」的突出例子。』 [156]

顯然喇合在間諜到她家門之前已經相信神（書 2:9-13）。她不是以色列人，是一個改信猶太教的人。因此用這兩個例子，雅各表明信徒工作的必要性，無論這人的背景和淵源。亞伯拉罕和喇合是南轅北轍。

對比很鮮明: 亞伯拉罕, 重要的聖經人物; 喇合, 小人物。亞伯拉罕信心之父; 喇合一個外邦人。亞伯拉罕受尊重; 喇合聲名狼藉。亞伯拉罕男人; 喇合女人。正如往常, 對比意在提醒我們一個綜合的聲明 — 覆蓋的情況從亞伯拉罕到喇合再返回。信心主要的工作就是亞伯拉罕和喇合的工作, 沒有例外地適用於所有的人。

「什麼是亞伯拉罕的工作? 他沒有留下什麼不給神的。上帝說:「我要你的兒子」, 亞伯拉罕就「清早起來」(創 22:3) 急急地順從。什麼是喇合的工作? 她伸手照顧貧困和無助的人, 不計代價。」[157]

2:26 沒有行為的信心就像沒有精神的身體是「死」的, 沒有實用價值的。這是雅各到對這個問題的最終描繪與肯定。當我們停止服從神, 信心變成死的傳統。活潑的信心變成死的信心。屍體與死的信心都曾經活過。

難道雅各和保羅的恩典教義相反, 或是否定約翰堅持的信心是永生的單一條件? 大錯特錯了。不過, 他也不支持廣泛的概念 — 死的信心不能存在基督徒的生命中。諷刺的是, 這正是他警告要防範的。因此, 誤會他的話不僅孕育永生條件不必要的混亂, 同時也剝奪了教會急需的和有益的警示。

「將死的信心」的危險是真實的, 但沒有地獄的成份, 雅各沒有這個建議。儘管如此, 罪仍然是基督徒的死敵, 可以結束我們肉體的生命。為此, 舊約的智慧見證了雅各的警告。如果一個人要從這樣的後果得救, 他必須要有工作。 “[158]

「雅各從來沒有問富人 — 或窮人 — 有沒有得救。他也不告誡他們去引起他們質疑自己有否得救。他從來不說, 例如, 「你們這些人的問題是還沒有得救」。他沒有提出救恩的計劃; 也不用虛假的保證去警告他們; 他不談得救信心的基礎。」[159]

明白本段的關鍵在正確的認識什麼是「死的信心」。雅各用「死」(17, 26 節), 作為「無用」(14, 16, 20 節) 的同義詞。他不是說有死信心的人**沒有**信心, 他沒向得救。他的意思是有死信心的人有得救的信心, 但現在沒有過信心的生活。信仰對他目前的生活方式沒有重大的影響。他不是每天過著信靠和順服神的日子。「無用」的意思是沒有實用的價值; 並不是不存在。其他重要的名詞是「稱義」和「得救」。「稱義」(21, 24 節), 意思是「宣稱為義」不是「使其成義」。而「得救」(14 節), 包括稱義, 成聖, 和得榮耀, 不是簡單的稱義。

「本段[2:14-26]提到的信心可以假定每個基督徒都有。。。雅各用意不在教條, 而注重實際: 他告誡基督徒要實踐自己的信仰, 就是他們的基督教要由工作表現」。[160]

總而言之，我相信雅各寫 14-26 節的含義：好的工作不一定防止我們去地獄。不過卻能保守我們不落在神的紀律懲罰下，這甚至可能導致過早的肉身死亡。可能基督徒不實踐信仰，不因信而活。這種情況下的信仰是沒有實際的用途。因此，我們作基督徒的應小心繼續一天又一天，一信靠服從上帝。基督徒有可能行使「得救的信心」，又停止「因信而活」。這就是雅各警告我們要避免的。他的全書主要是處理成聖，不是稱義。這是基督徒生活的教導，不是教導如何成為基督徒。

「雅各強調單一的信心表示他肯定信心的必要；他反對的是拒絕必要服從基督為主的信心。」 [161]

當耶穌說：「憑著他們的果子，就可以認出他們來」（太 7:16）。他是給人一般的評價，不是說人的工作一定表明他的救贖。否則每當基督徒犯罪，他就會證明自己沒有得救。工作是相當可靠的人的得救指南，但並不是完全可靠的指南。有很多例外（例如，小麥和稗子的比喻；太 13:24-41）。有些基督徒住在屬肉體的狀態多年，甚至在這情況下死去。然而他們死後去了天堂，因為他們一度相信基督。他原諒了他們的罪，宣稱他們為義。我相信雅各的觀點是，我們應該繼續過信心的生活，天天相信上帝，不只是憑信得到永生。許多基督徒每天的生活中極少相信上帝。他們的禱告生活就是證據。雅各在本章中說的偏袒可能表明一個不因信而活的人坐。正常的基督徒有好的工作，但這不是自動化或不可避免的。西 2:6 說：「你們既然接受了主基督耶穌，就當遵他而行。多 3:8 說：「那些已信神的人留心做正經事業（或譯：留心行善）」。彼後 1:5-7 說：「你們要分外地殷勤；有了信心，又要加上德行；有了德行，又要加上知識；有了知識，又要加上節制；有了節制，又要加上忍耐；有了忍耐，又要加上虔敬；有了虔敬，又要加上愛弟兄的心；有了愛弟兄的心，又要加上愛眾人的心。」 [162]

第 3 章

IV. 言語和屬靈的智慧 3 章

我們工作中最重要的部分就是言語，我們會有文字工作，但是常常是用言語。言語中也會有偏袒的成分。雅各給讀者們說話的方式，幫助他們明白及應用神的旨意。

A. 控制舌頭 3:1-12

雅各討論的是舌頭在崇拜教導和教會生活命中的使用。（[林前. 12:3](#); [14:27-39](#)）。題目從空洞的信心至空洞的言語。

1. 負面的警告 3:1

和上兩章一樣，雅各開始一個新的題目加上命令 (參. 1:2; 2:1).

每個基督徒都有責任去分享教導所領受到的神的話語 ([太:28:19](#); [來 5:12](#))., 不過雅各特別說到做教師的人，像當時代的拉比。雅各警告這些職業性的教師，若不能稱職就當下臺。

[166]

「教師是必須有的，但不夠資格不配者遺害更大」 [167]

猶太人在雅各的時代十分尊重教師，他們有很崇高的地位 ([Matt. 23:8](#))。普通人在會堂敬拜的時候有機會發言 (參 [徒 13:15](#))。這種機會一直延續到早期的教會。(參[林前. 14:26-33](#))。因此雅各的讀者中雖然不夠資格，但為了名聲或其他的動機，一心想當教師。雅各說這些人會受更嚴厲的審判。因為教師應當知道真理並實行出來。審判者可能是聽眾之一，但神一定會參與。 [168]

「這不是評擊教師或教學的功能，因為雅各自己也是教師，不過他想給不夠資格當教師的人潑冷水。」 [169]

「雅各以迴旋方式返回到講述的主題(1:19, 26)，警告基督徒們舌頭的危險。」 [163]

「任何一位教師都有成為「傳聖諭」的風險。沒有其他職業更容易招致精神和理智的驕傲。」 [170]

「[本章]和末章同樣將理論的高估和實踐進行比較。」 [164]

在他的視線內的顯然是被呼召來控制和引導教會生活和方向的領導人。因此用馬嚼環(3節)和船舵雙重圖像 (4節)。 [165]

2. 警告的理由 3:2

多說話的人會多犯錯 (錯失)，因為舌頭 (5-12 節) 是身體器官中最難控制的。沒有人能夠掌握它，除了耶穌基督。然而屬靈的成熟需要馴服舌頭。(參 [多 1:11](#)).

“雖然一個人的罪未必和他人的相同，至少所有人都有相同的罪，就是舌頭的罪。 [171]

3. 危險的例證 3:3-6

3:3 馬和人是相同的。如果能控制舌頭，就能控制全身。

沒有東西比晃動的舌頭更能絆倒信徒。 [172]

3:4 第二幅插圖加入另一元素。受控的舌頭可以克服障礙。雅各看過很多加利利海上的船，或許在地中海，被強風推動，尚且由一個小小的舵指導。

3:5 雅各以下指出前兩個插圖同一的特徵。舌頭雖小似乎不重要，卻會影響完全不成比例的變化。嚼環船舵和舌頭，即使小，卻都具有指導的能力。這解釋似乎比將第 5 節的「大話」看為誇張合理。雅各之前這種說法，但這句話卻和前節相連接。

舌頭有火花的破壞力，可以燒毀大片森林。雖然嬌小，但功能強大（小...卻能說大話）。

3:6 「火」是舌頭效果很好的例證。這是一個反常和強大的「罪惡世界」。所有墮落世界邪惡的特點：貪婪，偶像敬拜，褻瀆，慾望，情慾，都能通過舌頭表達。

[\[173\]](#)

「從上下文最好的解釋是，雅各認為舌頭是龐大的罪孽體系。」 [\[174\]](#)

地獄的邪惡通過舌頭像火一樣的蔓延，點着生命接觸到的每一個領域。（...生命的輪子點起來，並且是從地獄裡點著的）。這是在新約四福音之外唯一提到「地獄」（原文 geennes）。「全身」（原文 soma）代表全人。不過也可能暗示教會。 [\[175\]](#)

4. 舌頭不受控制的本性 3:7-8

3:7 人類控制了不同形式的動物（不同物種）。例如，人教會獅子老虎猴子跳火圈，教會鸚鵡和金絲雀說話唱歌。馴服了蛇。訓練海豚和鯨魚執行各種技能。古人對馴服獸類的能力感到自豪。 [\[176\]](#) 「馴服」，或許過於強烈。「制服」可能是希臘文（damazo）較好的翻譯。

3:8 除非聖靈幫助，現今沒有人能制服（馴服）自己的舌頭。它比任何致命的動物更加危險，因為它從不休息，單用言語就可以破壞。火動物和舌頭都有摧毀的力量（參 5 節）。

5. 舌頭的不一致性 3:9-12

3:9 我們用言語頌讚上帝，轉過來又咒詛人，這是不一致的，因為人是照著神的形像所造。（[創 1:27](#)）。

這功課就是詛咒照著神的形像所造的人，就是詛咒創始的樣版。 [\[177\]](#)

“頌讚神是人舌頭最崇高的功能；虔誠的猶太人每天三次背誦十八福，最後總是說，神啊，你是配得頌讚的。” [178]

“虔誠的猶太人，無論是口述或語寫作，每次提到上帝總要加上他是配得稱頌的。這封信的讀者顯然延續這種做法。” [179]

3:10 這不僅是矛盾的現象（祝福與詛咒來自同一張嘴），違背了上帝的旨意，也違背了自然規律。

“雖然信徒具有聖靈控制舌頭的潛力，他可能不適當用這潛力。” [180]

“對那些在崇拜中讚美神，然後在家中或工作上辱罵人的人，雅各的命令是本週內潔淨你的言語。對那些自稱說話太多然後一笑置之的人，他強調：「你們要快地聽，慢慢的說」。對那些想到什麼就說什麼的，不管傷害到讚，雅各並不欣賞。他命令，「說話要有節制。」對那些說我知道自己閑話太多，但我控制不了的人，雅各要他：「控制你的舌頭」。對那些習慣嘲笑或挖苦人的人，雅各要求「改變你的說話習慣」。他期望基督徒生命中有節制。任何基督徒可以求所需的恩典，神也慷慨地(1:5)賜好的禮物(1:17)。那麼，今天的教會就沒有理由有腐敗的說話習慣。 [181]

「聖經沒有說存在腦中的知識有太大的價值，除非它能塑造生命。 [182]

這裏不是指粗言穢語，但顯然指教會內的憤怒的爭執及誹謗言論。（參 4:1-2, 11-12).” [183]

3:11-12 例證描寫出這種天然的不一致(參 太 7:16)。一個水泉只能產生一種水（活水或死水）。一種樹只能產生一類果實。鹽泉不能出甜水，正如墮落的人性不能自然地說出純淨的言語。噴泉樹和舌頭都有能力討人的喜悅（參 5,8 節）。

「小而有影響力的舌頭必須加以控制；鬼魔般和傳染性的舌頭一定要控制，鹹的和不一樣的舌頭必須清洗」。 [184]

前面的章節中，雅各談到人類行為的根本原因，天性與神的旨意不和諧。他所教的與耶穌所斥責的膚淺和虛偽的宗教教師所教的成為強烈的對比。雅各當然是描繪不在聖靈影響下成聖的人的自然行為。

B. 控制思想 3:13-18

正如前兩章實際的勸勉 討論人的話語，然後進入更基本的話題。 以下他說控制人思想的重要性，使讀者能明白如何控制舌頭。 智慧的思想影響人使用舌頭。 注意 13 和 17 兩節的關鍵詞「智慧」。「智慧」與和平是 17 和 18 節的重點。

1. 謙卑的重要 3:13

教師真正的智力是「智慧」（從神的角度觀察生命的能力）和「明瞭」（思想的理解和分析）。雅各想的可能是舊約的先哲先賢。[185] 我們能容易地看出別人是否明白，但不容易看到人的智慧。雅各書說看出人的智慧應當看他的行為。雅各書的智慧不在人的想法而在他的做法。[186]

思維的一個特點是「溫柔」（謙卑或謙虛）。希臘文的 *prauteti*（溫柔）在聖經外的文章用來描寫被馴服了的馬匹，甘心套上嚼環。[187] 這是一幅受控制的力量描寫，特別是聖靈的控制。這分明是接受聖靈管理的態度。唯一能夠控制舌頭的就是甘心將思想交託聖靈管理（順從他的旨意 太 11:27; 林後 10:1）。雅各的智慧觀念是希伯來式不是希臘式，是道德不是理智。（參 1:5）

「問題似乎是有些自以為重要的人士，覺得自己有超人的智慧和分析力，用他們的教導分裂了教會，誤用了舌頭。」 [188]

「對知識的驕傲往往是職業教師最大的罪。」 [189]

「傳道人和教師的確很難保持謙卑；但這是必要的。」 [190]

2. 恩慈的重要 3:14-16

3:14 苦毒 (14 節)。希臘文的「苦」 (*pikos*) 是雅各用來形容 3:11 苦水的同一個字, 特徵是強烈的刺鼻。嫉妒是 *zelos* 可以易為妒忌或熱心。雅各在第十六節說嫉妒可能引致混淆及各樣的惡事。

「自誇」(自求)(第 14 節)。希臘文是 *eritheia*, 更好的翻譯是「衝突」。生動的翻譯是「派別」或「黨爭」。“這是人類罪性的表達, 自我的放縱 — 專行己路。創建了熟悉的「我們 - 他們」的症狀。這是野心的極端。[191](#)]

「嫉妒」和「野心」是傲慢的表現 (原文 *katakauchaomai*, 自誇), 結果是推崇自我, 而不是作老師要負責的傳遞真理。「假冒」(原文 *pseudomai*) 「反對真理」是指教導學不真實的, 違反真理的。這種智慧的誇張沒有跟從上帝, 因為謙遜不是他們生活的標誌。這對基督徒和非基督徒都是真的。

3:15 這類的所謂「智慧」從嫉妒和野心生出, 不是出于敬畏上帝。它來自「世界精神」(理念)(參 2:1-7)。它出自自然力, 沒有聖靈超自然的影響力。此外, 它也是「魔性」的: 惡魔一樣的欺騙虛偽和邪惡。

「智慧不用度數而用行為衡量。這不是獲得真理的講題課, 是真理應用於生活的問題。」[\[192\]](#)

3:16 上帝是不是「混亂」(希臘文 *akatastasia*, 騷動, 騷動) 的神, 而是秩序與和平 (創 1; 林前 14:33) 的神。他反對「各樣的惡事」(約 I [1:5](#) 毫無黑暗)。因此, 無禮的嫉妒和個人 (自私) 的野心不是他所供應的智慧。

「有一種無疑是聰明的人, 有敏捷的頭腦和熟練的舌頭, 但他在任何委員會的作用, 任何教會, 任何小組, 只會造麻煩, 將人分開, 挑起紛爭, 鬧事, 擾亂人際關係。要記住這種人擁有是魔鬼的智慧, 不是神, 這樣的人從事撒旦的工作, 不是神的工作。」[\[193\]](#)

3. 愛好和平的重要 3:17-18

3:17 相比之下, 上帝所給「從上頭來的智慧」有幾個特點: 它是「純潔」(希臘文 *hagnos*), 字意是沒有玷污。它是「和平的」(希臘文 *eirenikos*), 就是: 愛和平, 操作和平, 產生和平。它是「溫柔」的; (希臘文 *epiekes*) 是為他人著想的。它是「合理的」(希臘文 *eupeithes*), 就是接受理由又願意聽從合理的要求。它是「滿有慈悲」的 (希臘文 *eleos*), 就是積極的同情窮人。它是「滿有...善果」的 (希臘文

karpos, 善行)。它是「堅定不移」的(希臘文 *adiakritos*)：全心忠於上帝，而不是心懷二意。最後是「不假冒」(希臘文 *anupokritos*)即所表現的是真的。

「因此，純潔不是各種質量之一，是所有的關鍵」。[194]

3:18 致力於維護(製造)「和平」的人必須教導神的話語(播下和平的種子)，才能收獲「公義」(參 1:20)。如果教師播種煽動和敵對人的話語，就不會生出善果。(參. [提前 5:1-2](#); [提後 2:14, 24-26](#))。]

「從上頭來的智慧關心公義和平。」 [195]

「種植公義需要一定的氣候。公義的作物不能長在苦毒和自我追求的氣候。公義必要在和平的氣候下生長。」 [196]

「動聽的演講來自明智，受控的舌頭來自培養的思路。充滿讚頌的嘴來自滿有純潔的思念。」 [197]

本章重申雅各的思想。要發展神呼召去作的事工，言語非常重要。控制舌頭很不容易，因此不要急於教學事工。唯一能控制我們舌頭的是上帝，只有他可以給我們「從上頭來的智慧」。他給的智慧是謙遜恩惠和平的。

雅各警告不結善工果實：徒勞的宗教(1:25-26)，徒勞的信心(2:26)，和徒勞的智慧(3:17-18)。

第 4 章

[V. 衝突和謙卑的交託. 4](#)

雅各在本章鼓勵指示他的讀者能夠與神人己和好。本章緊密聯接第 1 章(參 4:6, 1:5, 21; 4:8 下, 1:6-8, 15, 21, 27; 4:9-10 及 1:21)。

[A. 個人內心和人際間的衝突 4:1-10](#)

雅各書第 4 章繼續紛爭的主題。現在不僅是 3:14 的老師，也包括有同樣罪的弟兄姊妹。紛爭從內心發出，被世俗釀製（1-3 節）。愛神和愛世界不能共存（4-6 節）；基督徒必須抵擋魔鬼又親近神（7-10 節）。[\[198\]](#)

1. 衝突的來源 4:1

如前面的章節，雅各開始清楚地介紹他的讀者要面對的現實問題。他剛才提及避免衝突的重要（3:14-16）和愛好和平（3:13, 17-18）。現在他抨擊信徒內心和彼此間的衝突問題（爭吵與衝突）。

「雅各不是談國與國之間的戰爭，而是基督徒的爭吵和派別。」[\[199\]](#)

沒有「我的弟兄們」（見 1:2; 2:1; 3:1）的稱呼表示本段和下一段（13 節）的嚴重。

「從 3:17-18 屬天智慧管理的美麗畫面突然轉成第 4 章驚人的畫面。但它有效地演示出給世俗精神轟烈斥責的需要。」

俗世精神一直是教會的問題；它往往以各種微妙的方式表現。雅各討論其在信徒生活四個不同地區的體現。世俗顯示在他們的自私衝突（4:1-12），在業務規劃上自給自足的態度（4:13-17），不公平經驗的錯誤反應（5:1-11），使用利己的誓言（5:12）。[\[200\]](#)

「爭戰」（希臘文 *polemoi*，戰爭）可指幾個或多個人之間的糾紛，而「鬥毆」（希臘文 *machoi*，打仗）大概是描述個人內心或數人間的緊張關係。這兩種類型的衝突，無論大小，都是和平的敵人。雅各用誹謗（參 2:18）一字，所以「你們中間」是泛指，沒有特別針對。[\[201\]](#)

雅各用反問式指出「宴樂」是兩種衝突的根源。宴樂滿足慾望（參 路 8:14; 多 3:3）。雅各不是說信徒樂於作戰，既作圍攻，就難免攻擊對方。慾望的滿足是一種樂趣，人花許多時間金錢和精力去爭取。難道我要花費這些資源去私慾，還是主要去上帝的意願？個人的慾望是人本性的一部分，活在現今的身體將永遠不能擺脫。然而，絕不能讓慾望主宰我們的生活。神要我們做到這一點（太 6:33 生）。文化頌揚個人慾望的滿足，這也是多數人，包括基督徒，的首要追逐。

2. 衝突的解釋 4:2-3

4:2 「色慾」的終端，人可能或不可能滿足的強烈慾望，是“謀殺”。人類歷史可以看到，謀殺從該隱（創 4）大衛亞哈（撒下 11; 王上 21）到現今越演越烈。雅各可能不是指責他讀者們謀殺（但至少一位學者相信 [\[202\]](#)），卻是提醒滿足個人私慾的嚴重後果。

「從上文的強烈字眼「爭戰」(polemo)和「鬥毆」(machai)，(phoneuete)似乎不如譯為仇恨。「仇恨和貪戀」比「殺害和貪戀」較合自然順序。此外，太 5:21-2 及約一 3:15 也說仇恨等於謀殺。」[\[203\]](#)

同樣的原理，慾望沒有達到會引起爭到和打架。

「人生確實很少罪惡不能追溯到本節中的貪婪和嫉妒。貪婪並不一定擁有，嫉妒也不一定佔上風——必然的結果是衝突和紛爭。」[\[204\]](#)

「這是情慾交托給聖工人員的狀況；他們失望，互相折磨。」[\[205\]](#)

「不滿足的慾望導致謀殺。。。野心的失望導致爭吵和打架。」[\[206\]](#)

唯一得到滿足的辦法就是「問上帝要」。我們得不到上帝要我們得到的，因為我們不去問祂要。[\[207\]](#) 這是聖經中關於禱告的最重要的經文之一。有些事情除非我們求神就不能得到（參路 11:5-13）。

「禱告生活最重要的問題之一是不是沒有禱告？」[\[208\]](#)

知道神是賜與一切美好事物的主宰，他也邀請我們去求他，卻不去求 --- 就像人知道寶藏埋在哪裏卻不去挖掘，所得的同樣的利益。[\[209\]](#)

4:3 但是，我們常問神要滿足私慾的東西（錯誤的動機）。例如，我們要更多的時間，更多的錢，更多的精力——去達到願望（浪費在你們的宴樂中），但這不是神願望。我們要求更多應許成就和明白他旨意的願望。我們還需要少一點違背他旨意的願望（太 7:7-11）。

「如果祈禱只是公式（合宜的話，夠信心，認罪，成就），那基督徒就像變魔術：可以操縱神或將自己的意願強加給神，因為他必要回應。相反，新約的祈禱出自父子的互相信任，而父親的意志才是至上。」[\[210\]](#)

「一位全職牧師可能盡心去關懷病人，逐家去傳福音，而不好好的準備講道。這也許可以稱為「校正優先次序」，但也可能只是「取悅自我」。也有牧師鎖上書房門。星期天踏上講壇，精神上已經踏上了下週的講壇。他們可能會說，講壇是最好的牧養關懷，這是最最重要的，但實際上可能只是激情的放縱。[\[211\]](#)

[3. 選擇的本質 4:4-5](#)

4:4 真正的問題是：我愛神或是愛世界？

「最簡單字義上，世界是每個人的自然環境，他生於斯死於斯。感受到的是現在和暫時，感受不到將來和永恆。。。」 [212]

世界催迫我們愛自己，自我的歡樂先於神的歡樂。這想法是不忠的屬靈新婦娘，甚至是「神的敵人」。「我們故意追隨世界的理念，而不是神的旨意。我們跟從世界哲學就不能與神為友了（太 6:24）。世界要我們從生活的各方面排除神。神希望我們的生活中處處有他，因為他是生命的所有，離了他，我們「就不能作甚麼」。（約 15:5）。

「沒有以世上成功為目標的人能做神的朋友」。 [213]

4:5 雅各在本節引用聖經他所說的（第 4 節）。不過他沒有指某節經文，而是明顯地總結聖經中有關神嫉妒的教導（參 出 20:5; 34:14; 詩 42:1; 84:2; 亞 8:2）。 [214] 這句話很難翻譯，最好的描繪可能如下：「上帝嫉妒地渴望著他放在我們裏面的精神」 [215]。另一種翻譯是：「他所安放內住的聖靈嫉妒地渴望著我們全心的奉獻」（羅 8:11; 林前 3:16; 加

4:6; 弗 4:30, 約 7:39; 16:7）。 [216] 這兩種翻譯都合上文。「愛世界的上帝子民已經犯了精神的淫亂」（第 4 節），但上帝（或他的靈）「嫉妒渴望着得到他們的愛」（第 5 節）。

此外，這些翻譯準確的代表了希臘文。原文 *pros phthonon* 字意是「羨慕」，也是成語中的「嫉妒」 [217]。*epitheoi* 這動詞指「嚮往」，而不是「趨向」。

「這是一段震撼的經文，它說聖靈的愛，在某種意義上不同於天父或聖子的愛；相關經文請參 羅 8:26-28。弗 4:30; 帖前 5:19。」 [218]

我不認同另一種觀點，是人類屬靈本性有嫉妒的私慾。 [219]

雅各在第 4 節指責靈內不忠的讀者。如果他們不願意接受起訴，第 5 節問他們怎樣看舊約中上帝嫉妒性的渴想他的子民。難道他們認為經文不合理或是空談？當然，他們不會這樣想。因此，必要相信與世界為友的就是與神為敵，這是靈內的不忠。 “[220]

4. 正確選擇的資源 4:6-10

4:6 神對全心愛他忠於他的子民有很高的標準，但他給的恩惠大於他嚴格的要求。引用的箴言 3:34 提醒我們，上帝反對驕傲追求自我享樂的人，欲賜恩給謙卑將神的意願放在生命首位的人。他賜恩惠（幫助）去承受血肉和外在世界的衝擊。

4:7 鑑於神供應的恩典，我們對捲入衝突的人應有明確的立場。在 7-10 節連串的迫切命令需要果斷的行動。這是像軍令的吩咐反映出雅各對心懷二意的看法。[221]

對神，我們必須謙卑地順服。這就是他看為重要的我們也看為很重要，我們的優先與神的優先和諧。這就是不去滿足個人的野心，而一生去滿足神的意願。順服不等於降服。順服包括自我意願的放下，以至降服。

我們一定要強烈地「抵擋」撒旦（參彼前 5:9）。這樣，他就會逃離我們。什麼是撒旦要我們做的？他的誘惑，包括對夏娃和耶穌基督的記載，表明他要我們懷疑，否定，無視和違背神的話語（參創 3; 太 4）。我們拒絕做這些事就是「抵擋魔鬼」了。

「不要和魔鬼爭論，他[路德]說，『他有五千年的經驗。他用詭計試了亞當，亞伯拉罕和大衛，他知道弱點在那裏。』」[222]

4:8 我們一方面抵擋抗撒旦，同時也必須親近神。這樣他就會親近我們。”要親近神，我們必須經過淨化過程，像以色列祭司所行的。我們必須洗（潔淨）我們的手，象徵我們外在的行動；和清潔我們分了的心，象徵我們內在的態度和動機。我們通過認罪和悔改去洗和潔淨。我們必須除去手中的罪，心中的不專一。專一是目的專一，就是為神的榮耀而活，不是為神的榮耀和自己的私慾而活（參 1:8）。

4:9 雅各呼籲讀者，那些跟從享樂主義而與世界妥協的人，去與神和好。追求個人慾望的有歡笑與快樂，但我們必須在悔改的過程中放棄這些。雅各不是說基督徒要不斷地愁苦，悲哀，哭泣。這些只是從以前罪態生活的悔改的外在標誌（太 5:3-4）。

4:10 結束本段時（7-10 節），雅各重述開始的話：謙卑順服神（在主面前自卑），將他放在自我之先。結果一定是立時或最終神的抬舉（升高）。因為這是神使用我們的最佳加狀況。他將繼續為他的榮耀而做（太 18:4; 23:12; 路 14:11; 18:14; 彼前 5:6）。

「拉爾夫·貝爾，葛培理佈道協會一位虔誠的傳道，說到學會依賴恩典的特殊情形。貝爾是加拿大出生的黑人，在美國事奉。他年輕時經歷過種族歧視和侮辱。尤其是歧視來自一些不遵守雅各不徧待人命令的基督徒，特別令他傷痛。貝爾與他的母親分享，母親勸他注視耶穌，耶穌不會讓他失望。當他實行這建議，恩典讓他看到種族主義是別人的問題。他進一步求神潔淨自己除去對惡待他的人的仇恨。用雅各的話說，拉爾夫·貝爾在主前自卑，

然後發現自己被神的恩典舉起, 能夠去愛他的敵人。一個人怎能愛充滿敵意傷害自己的人呢? 答案是超自然的, 依賴上帝給謙卑人的恩典。」 [223]

B. 抬高自己 4:11-12

處理了信徒間(一般人相同)的人際關係和個人的內心衝突後, , 雅各接下來從不同層面處理同一的問題。這樣是為了進一步激勵他的讀者拋棄自我第一的世界理念。批評別人是危險的, 不僅是自私的一種形式, 也是因為批評別人時高舉了自己, 甚至在神之上。

4:11 這裏的「批評」(希臘文 katalaleo, 邪話, 惡性)帶有輕蔑性, 看不起另一個基督徒。批評(毀謗)別人, 首先認定自己是對的, 別人是錯的。這是判斷, 像法庭的法官。「律法」從上下文可能是指一般的神的律法。當我們批評弟兄就是犯了反對神律法的罪, , 因為神說過不可反對或判斷弟兄(參 利 19:15-18; 太 7:1)。我們應該彼此順服(加 5:13; 弗 5:21; 腓 2:3)。這樣的人高舉自己為法官, 不是採取謙卑的地位(第 10 節)。

「我們必須注意雅各教學深遠的影響: 必要尊重法律和秩序, 為了社會的健康, 但雅各接著提醒我們(12 節), 既然神是一切法律的淵源, 在一個「寬容」的社會要尊重神的權威。」 [224]

4:12 雅各說的是沒有神授權的判斷, 因為「設立律法和判斷人的, 只有一位」。當然上帝委託民事判斷給了政府, 教會規章給了長老, 兒童行為給了父母。同樣, 靠聖靈而行的基督徒, 當看到其他基督徒跌倒, 應該以愛挽回而不是忽視他們(加 6:1)。批評和我們相等的人是常見的體育運動, 但對必死的人是不恰當的。我們都要向神負責, 最終, 必須讓他判斷他的僕人(羅 14:1-13)。我們必須記住, 我們和想要判斷的人是平等的。我們都是兄弟和鄰舍(參 申 32:39; 撒下 2:6-7; 王下 5:7)。雅各在這段指出我們應該非常謹慎地判斷別人, 因為神會用我們彼此判斷的同樣烈度來評判我們(太 7:2)。這不是說我們不應該批評任何人, 但是判斷有判決的意義, 我們不應該作出最後判決, 因為只有法官有這樣的權力..

C. 自我依賴 4:13-17

正如前面的章節, 雅各開始闡述實際的問題, 然後轉移到更大的背景問題, 就是生活背境。他已經指也人際關係和個人內心衝突的來源是自我中心, 也解釋了批評就是將批評者放在上帝應坐的位置。現在他描寫自我中心人生活。他這樣做是要讀者清晰地看到這個問題的根源。

雅各作一個自誇聲明的例子[13 節]，定這自誇的罪[14 節]，提出了可行的解決自誇方案 [15-17 節]。” [225]

1. 自我中心的人 4:13-16

4:13 雅各像舊約先知一樣面對他的觀眾。他說，「來吧」（賽 1:18.;等）。雅各的例子可能是一個猶太行商。當代繁榮資產階級的核心人物[226]。猶太商人常見於雅各時代的文化，他們中間一定有基督徒。這人的計劃本身沒有錯。

4:14 問題是商人沒有考慮：他完全要依賴神（路 12:18-20; 約 15:5） [227] 。

「你一生的方向被基督再來的知識影響到什麼程度？我們大部分의思想和行為受眼前或過去所看到的事件形成的。然而，聖經有力地說到基督再來的事實，這就指引我們如何生活。這確定的未來應成為基督徒的動機 [227] 。」

4:15 商人應該在他的計劃中有依賴神的意識（主若願意，我們可以。。。），承認神在他生命主權（徒 18:21; 林前 4:19; 16:7; 腓 2:19, 24）。拉丁文的 *deo volente*（神若願意 簡稱 D.V.），今天仍有一些基督徒使用。

「主若願意」這句子的使用中，新約明確指出不是在未來計劃的每句話都機械性地重複。如，保羅用在徒 18:21 和林前 4:19，但他不在徒 19:21; 羅 15:28; 或林前 16:5, 8 使用。但無論保羅有否明說，他的計劃總是在「主若願意」的條件下 [228]。

4:16 雅各斥責讀者生活上忽視神的態度。他們感到可以控制自己的命運而喜悅。這是「白手興家」的圖像，將神給的當作自己得來的（你在你的傲慢”）。這種「自誇」是不現實的，是把人放在神的地位的背逆態度，因此是邪惡的。

「雅各這裏提出四個忽視神旨意的愚拙的論點：生命的複雜（13 節），生命的不確定（14 節上），生命的短暫（14 節下），人的脆弱（16 節）。」 [229]

2. 結束的勸勉 4:17

雅各剛才描繪的是人疏忽的罪（路 16:19-31 的比喻，人知道當做的事卻不去做。。。就是罪了）。人不承認神在他生命的地位（約 9:41）。雅各在結束衝突的討論中，提醒讀者將知道的實行出來。他們應避免放肆和自信，要謙卑地服從神，否則就是犯罪。

“他們不能躲在「沒有做錯」的後面；聖經清楚指出疏忽的罪和親犯的罪同樣真實而嚴峻。 [230]

雅各書信每主要部分(即每章)的總結常用諺語。每一節的結尾概括先前所說，並用容易記憶的簡明字句。然而這節（4:17）的聲明適用在全本雅各書。

第 5 章

VI. 金錢和忍耐 5:1-18

雅各解決的最後實際問題是金錢。他警告讀者一種危險，告知他們問題的後果，勸誡他們要適當處理。這是他第三次提到及貧富（參 1:9-11; 2:1-12）。我們也可以考慮 4:13-17，以及 5:1-6，來處理財富。[231]

A. 對富人的警告 5:1-6

這是雅各的平衡風格，以囑託開始和結束（2:1 - 5:6）對富人的教導。本章還有雅各的鼓勵神的旨意要持守，尤其當誘惑來臨時（參 1 章）。因此，本書展示了捲簾格的結構。財富帶來惶恐（1 節），引至腐蝕（2-3 節），最後是譴責（4-6 節）。[232]

1. 問題介紹 5:1

雅各再次用先知去面對讀者（4:13）。富人通常為擁有的財富高興。雅各卻挑戰富有的讀者在痛苦中「哭泣，哀號」，不是悔改。聖經從無譴責富人的富有。金錢不是罪惡（提前 6:10）。不過神的話語一直警告財富帶來的誘惑。誘惑包括：安全的錯覺，控制他人的願望，自我驕傲。富人不應該太高興。物質的痛苦可能轉眼間來臨（1:10-11）。這裏說的不是 4 章 13 節的人。譴責的不是那些無心的俗世繁忙客商，而是不公正的世界資本主義家或業主的致命世界觀。” [233]

雅各心目中的「富人」是富有階級，無分信徒還是非信徒。

2. 財富的腐蝕性 5:2-3

5:2 腐爛的「財富」大概是易腐商品，如食品和飲料。「衣式」是聖經時代最流行的顯示財富的形式之一。人們甚至用它們「衣式」來支付，也是傳家寶和流行的禮物（太 6:19）。

5:3 「金銀」不會生鏽。他們會腐蝕和玷污。不過腐蝕和生鏽一樣，破壞了金銀的價值。基督徒應該使用金錢，不是囤積。因此，「鏽」或富人庫中「腐蝕」的金見證這人管理財富的不忠。雅各警告說，毀壞金銀的過程，和毀壞收集金銀的過程是一樣的。囤積財富是信徒的特別嚴重的罪，因為我們活在主再來前夕的日子（路 12:20-21）。我們應該用金錢去完成主的工作，不是去過奢華和懶惰的生活（太 6:19-24）。

「積攢財寶在天上」是指神財富的管家要用盡所有。你我可能擁有許多，但並不屬於我們的。神是萬物的主人，我們是他的管家。

「聖經並不反對儲蓄，甚至投資，卻譴責囤積。」 [234]

這裡的囤積是指積財就是為了積財，為安全感，名聲，或只是自私。

3. 財富的錯用 5:4-6

5:4 一些雅各的讀者通過欺騙僱傭工合理的工資而致富（參見申 24:15）。這些被壓迫的人要求公義的呼聲已經進到神的耳朵，即使他們的雇主聽不見（創 4:5; 18:20-21）。「安息日之主」的稱號（「萬軍之耶和華」「全能主」參賽 5:9; 羅 9:29）強調神的主權和無所不能。雖然被壓迫者在地上沒有捍衛者，但是幫助從天上無所不能的神而來。

5:5 富人往往軟性放縱（路 16:19-31; 摩 6:1-6）。這有奢侈的內涵，我們的文化縱容但聖經譴責。肆意的快感意味鋪張浪費。在他們貪婪的佔有欲，富人比喻性的養肥了自己（嬌養了你們的心），有時也有字面上的意思。他們沒有意識到這只是像祭牲一樣預備受「宰割」（審判）。

「雅各像舊約先知譴責他們的肆意奢侈，警告要來臨的厄運。」 [235]

這警告應該挑戰信徒，購買的時候 避免浪費和放縱。我們要量入為出。要常常核算開支，一個方法是檢查納稅記錄，收入和扣除比較一下。

5:6 富人的壓迫延伸到「治死」擋路的人，即使這些人只是公義性的「抵擋」（不用暴力）。如 4:2 節，雅各可能是說喻意的「治死」。許多基督徒經歷到守護自己經濟安全的人的迫害（如，徒 8:18-24; 19:23-28）。但是，如果短工得不到當天的工資可能會死。

「找不到工作或收不到錢，對於短工是很嚴重的。為此，雅各將工資人性化，看是受剝削的人哭出來的血。農夫也相同。農夫死亡，因為傾力工作但得不到成果。他們恢復不下體力，因為富人扣壓了他們的工資。所以雅各指責富人定罪殺害義人（5:6）」 [236]。

這些都是強硬的話。雅各顯然認為他的讀者在這生活範圍犯了錯，而需要大的震撼！猶太人很會賺錢，他們在追求利益上需要控制。我們也需要這樣的警告，因為現代文化中金錢的價值很高。

如 1:10，問題是雅各究竟指的是富有的信徒還是富有的非信徒。我傾向於認為雅各兩處指的都是富有的信徒。他兩處(1:10 和 5:1-6)都似乎很正式地對信徒和非信徒說話，但實在為了在富有迫害者手中的基督徒讀者的益處。 [237]

財富的世界觀	財富的屬靈觀
金錢帶來自由	金錢的渴望奴役甚致破壞 (提前 6:7-10)
金錢帶來安全	金錢十分不安全; 很快過去 (1:10). 真正安全在認識和信靠神 (耶 9:23, 24; 提前 6:17-19).
金錢是一切.	基督和神的國度是一切 (太 6:33; 門 3:7-10).
權力來自金錢.	權力來自聖靈充滿 (徒 1:8; 3:1-10).
金錢建立人身價值	人身價值基于神所說 不是銀行賬戶所說 (約 3:16; 弗 1:3-14).
金錢使人成功	成功來自認識和行出神的話 (書 1:8).
金錢給人選擇	最終是神給人選擇 (弗 3:20).

金錢帶來快樂	金錢帶來短暫的快樂，最後帶來的是許多“愁苦”。(提前 6:10). 長久的歡樂來自認識神 (5:1-6; 約 15:11; 16:24).
金錢是報酬 存下用在自己身上	儘量施捨 (太 6:19-24; 徒 20:35; 林後 . 9:6-11; 提前 6:18).
金錢是你擁有的，隨 己意使用	你所有的都屬於神，讓他隨意使用。你只是他財富的管家。 (詩 24:1; 路 19:11-27; 林後 5:10).[238]

B. 應有的態度 5:7-12

雅各基本譴責富人的態度是：「盡可能，盡快，不論手段去得到。」下面他督促貧與富的讀者用不同的態度：操練耐心。

1. 耐心的勸告 5:7-9

5:7 因為雅各剛才所說的危險，信徒應採取「耐心」的態度。makrothymesate 這動詞描寫「不貿然報復的自我約束」[239]。主再來「近」(8 節; 可 13:32-37; 門 4:5; 彼前 4:7; 約一 2:18).

「早雨」降在巴勒斯坦種植後不久的十月底和十一月初。「晚雨」在農作物成熟的三月下旬和四月初。這論點意味著本書信寫在巴勒斯坦。雅各懂得巴勒斯坦的農耕。雅各用農夫的比喻似乎說明，作為基督徒的我們主要是播種和培植，不是收穫。

這是一幅巴勒斯坦小農夫的圖片。。。小農夫，活過了幾個月的缺糧和挨餓，小心播下保存的種子，盼望有收穫。全家的活計，也的確是全家的性命，全靠豐收：欠收帶來半飢餓，失去田地，甚至死亡。所以農夫等待一個預期的未來事件 (ekdechetai)；每有人比他更知道糧食的珍貴。。 “[241]

5:8 當主回來，我們要在基督的審判台前領獎。目前我們應該「忍耐」，得著勉勵（堅固我們的心）。知道神應許的獎勵就面前（太 6:20）。表現為典型的富人不是沒有就是看不見這個盼望。他們活着盡可能積累更多此時此地的「獎賞」。

「終點就在前面：重要的是，現在不要放棄而失去所有為此受苦的」。[242]

「凡會發生的可能今天發生，這是合理的「近」的感受。」 [243]

5:9 我們很容易將目前的不適彼此責怪（埋怨）。

這裏禁止的不是對別人高聲苦澀的譴責，而是沒有表達的怨恨，或是用呻吟或嘆息表達的怨悵。」 [244]

雅各禁止這個，因為這是不正當的判斷（4:11-12）。信徒的審判很快來到。這一節明確地表明早期的基督徒預計主耶穌即將返回。[245] 如果（既然）耶穌隨時可能回來，他就會在七年大災難之前。聖經說大災難要在他再來在地上建立天國之前。因此被提和主再來至少有七年的分隔。

「早期的基督徒相信主再來是「近了」或「就在眼前」，這表示他們完全相信在很短的時間內會發生 -- 但不是必定。」 [246]

「迫近」意味可能很快發生，但不是必要發生。」 [247]

基督即將回來的概念和新約教導他迫切到來的事實，我們可以得出結論，災前被提的觀點最適合新約對基督即將來臨的教導。這是唯一可以誠實地說，基督隨時會來，因為只有它單獨教導，基督會在但以理書九章的七十個七之前來提教會，或災難時期之前，來他再來之前沒有必須發生的事了。[248]

雅各描寫耶穌（法官）安祥地站在天堂門口，歡迎信徒到他天上寶座前。祂「近了」（隨時）返回的盼望應該大力也激勵我們耐心和犧牲性地活在當下。

2. 忍耐的例子 5:10-11

5:10 任何一位希伯來先知都是忍耐的例子（參 1:4）。

5:11 約伯不常有耐心，卻決定忍受一切可能降臨的，因為他等待神澄清他痛苦之謎（參約 . 13:10,15;16:19-21;19:25）。在 7-10 節，雅各勸告用「耐心」makrothymia 去抑制而不報復。這裡，他主張用「恆心」（hypomone）渡過困難（參 1:3; 來 11:25）。

約伯在試煉結束後（神的作為），得了豐厚的獎賞。我們看到神的「惻隱」和「憐憫」，尤其是在約伯經驗的末了，雖然神很已顯出這些特性。約伯決定繼續過信心生活，即使他被誘惑離開神的旨意（參 1:2-4）。（新約唯一引用約伯的經文）

「雅各一直關心要幫助信徒克服因世界的不公而效法世界的傾向。世界的本質就是和神並他的國度對立，一定會敵對神的子民。但是，如果真理掌握住子民的心，他們就能不用世俗的反應去克服世俗的精神。」 [249]

3. 忍耐的證據 5:12

髒話是不耐心的證據。

「雅各的意思是，困難和患難中常見的表現，就是妄稱神的名，使用爆炸性言詞和急燥不敬的宣誓。」 [250]

當我們不耐煩，失去自我控制，往往會說出不該說的話。這些包括髒話，濫用主的名，呼天喊地 --- 去確認我們說的是真話（太 5:33-37）。

「馬太和雅各明顯地在說一般談話中的宣誓 -- 不是正規法庭宣誓的誓言（參詩 110:4; 林後 1:23; 加 1:20）。」 [251]

「猶太人謹慎於不褻瀆，避免神的名諱，不認為犯這種罪，就像今天基督徒使用的「虔誠的誓言」，卻是違反耶穌所禁止的。」 [252]

這裏討論的不是使用髒話。

雅各的智語是：我們不應該用宣誓去證明「這次我是說真的」！相反，我們應該「常常說真的。」 [253]

「每句話應是完全值得信賴的簽署文件，法律上正確和完全。」 [254]

雅各看到富人不當行為問題的根源，往往因拒絕或忘記神啟示的未來，而導致不耐煩。未來的知識，神已經在聖經中透露，直接應用到日常生活。這應該影響我們對金錢和事物的看法。

C. 正確的行動 5:13-18

「雅各鼓勵讀者禱告，也要有耐心，能夠克服活在當下和停止信心生活的誘惑。雅各不僅用試探開始和結束，也用祈禱作管理試探的工具和方法的開始（1:5-8）和結束（5:13-18）。」 [255]

1. 得釋放的方法 5:13

向神祈禱，不是褻瀆，是憂傷的出口；這憂傷是正在耐心忍受的痛苦造成的。

「雅各本節強調祈禱，因為少有事情比禱告更能有效地鞏固毅力。他最後分析有毅力的生活也是祈禱的生活。」 [256]

正確表達喜悅的方法是讚美神（歌頌），不是說髒話。

2. 幫助的配方 5:14-16

雅各突然說疾病並不奇怪。他指出基督徒離開了神的旨意，就會走上若非改正就會走上肉身不期而死的路程(1:15, 21; 5:20)。屬靈軟弱包括身聽病症也會從有罪的生活而來。雅各在 14-20 節指示如何處理這些弊端。

屬靈軟弱和身聽病症通常發生在病人最艱難的時間（如 約伯）。

用油膏抹是雅各時代相當於使用藥物（提前 5:23）。

「古代的油看為有高度治療的功能。」（賽 1:16; 路 10:34） [257]

「油」使人舒適性的功能多於真正治療重病，但人當作藥物飲用和塗抹。「用油塗抹」在希臘文是指塗抹藥材，不是宗教禮儀的塗抹 [258]。雅各用 aleiphein（擦）不是用 chriem（膏）。前字是俗用常用詞，指的是各種摩擦，後字是「神聖和宗教性」用來形容宗教儀式。 [259]

雅各指示，基督徒屬靈或身體軟弱的時候，應該問（請求）教會的「長老」來為他們「祈禱」服侍，以耶穌的名（即作為耶穌的僕人）「膏抹」他們 [260]。今天多少的基督徒進了醫院，卻沒有請求教會的長老前來為他們祈禱。更常見的是簡單地發出祈禱短訊請求朋友和同事或教會會員為他們祈禱。

“祈禱是長老兩項任務中更重要的一項。「祈禱」是主要動詞，「膏抹」是分詞（形容）。而且全段強調的是祈禱。所以膏抹是次要的。 [261]

病者或疲累的人「召喚長老」的事實給了這個人的病與某種屬靈狀態有關的線索。15 節證明了這情況。今天的醫生通常提供醫療程序。長老們需要處理影響病人的精神因素(如果有的話)，因為他們有對羊群（來 13:17）屬靈益處的責任。在此文義下，雅各所看的是有屬靈根源的疾病。其實，所有的疾病是都可追溯至「墜落」，雖然不是所有的罪都能追溯到某項具體的罪（約 9:3）。

我們的大兒子，丹尼爾，小時候患了非常嚴重的疾病。他被緊急送去丹佛兒童醫院，照顧他的是一位優秀的兒科醫生也是一位堅定的基督徒。當我和妻，吉恩，站在氧氣帳的旁邊醫生和我們分享了一些我永遠不會忘記的忠告。

他說：「我能做的我都做了。丹得到最好的藥物。現在，我們必須交托他給上帝。」他繼續說：「我找到治愈的最佳組合是够量的青黴素和祈禱。」 [262]

有趣的是，雅各沒有叫他的讀者呼喚有醫治恩賜的人。顯然這樣的人很少見，即使是早期雅各時代的教會。

「也許這種治療提醒病人聖靈的力量，這是舊約中「膏抹」的標誌。」 [263]

「用擦 (Aleiphein) 字不用膏 (chrieinc) 字, 可能是選擇通用的字眼, 但仍有膏抹只是象徵性的意思。」 [264]

這節經文是羅馬天主教「極端膏抹」的教義基礎（替臨終的人抹油去得到神的賞賜）。

[265]這做法始於第八世紀。 [266]

5:15

「決定上一節「抹油」究竟指是什麼的困難, 不應該讓我們忽略 13-18 節的重點, 就是祈禱。是祈禱不是抹油醫治了病人。 [267]

「長老出於信心的祈禱要救那病人」（原文 sosei 字意是「拯救」，「使(病人)好」;參太 9:21-22; 可 6:56）。原文 egerei 是「振興」「扶起, 抬起」。「出於信心」指相信神力量的信心，如果是神的旨意, 必得醫治（太 8:1-13; 可 5:35-42）。同樣，「主必叫他好起來」（康復），如果這是他的意志（約 14:13; 約一 5:14）。

「藥不治病，它幫助自然界（上帝）去做。醫生配合自然界的上帝。」 [268]

富蘭克林據稱說：「神醫治，醫生收費」。

沒有聖經依據說有信心的祈禱後，事情必會發生。這因為祈禱而發生是流行的看沒法。

（參 1:5-6; 林後 12:7-10）。信心必要有上帝或所相信對象的承諾才能有效。

「信心的祈禱，就是相信上帝, 並出於對他的委身。因為只有這樣的禱告才有效。」 [269]

有的認為這是特殊的信心，上帝保證是他的旨意來醫治（林前 12:9） [270]。不過，雅各似乎說的是對神簡單的信心。

如果患者犯了某些罪，而造成目前的情況，雅各補充說，上帝會原諒那些罪。原諒要發生在罪人向神認罪之後（約一 1:9; 太 6:12）。不是所有的病都是犯罪的直接結果（參 約 9:1-3）。

「雅各的觀點很簡單，就是兩者(病和罪)既然相連, 就當一併處理。」 [271]

5:16 由於罪帶來的精神和肉體的疾病，信徒應該彼此認罪（私下）。此外，他們應該「彼此代禱」上帝就可以醫治他們（包括精神和肉體）。

「這裡有許多未表達的假定。」 [272]

「雅各假定這些事實，我相信，與聖經作者其他地方有關祈禱的啟示給是一致的。」
[273]

「古人認為罪和病在一起，所以要為病人的祈禱有功效，認罪是必須的。不僅對長老（或其他傳道人）認罪，也要彼此認罪，那就是，向得罪了的人。」 [274]

夫妻需要在家裏營造高透明度的氣氛（西 3:12-13）。對配偶要完全接納（約 4:18）。我們還需要有不斷饒恕的態度（弗 4:31-32）。配偶應該用語言表達自己的情緒，沒有保留或放棄。這涉及到承認我們的情緒，解釋和描述感受，分享我們的感受不論配偶的反應。以下是改善表達情緒的一些建議。實習和你的伴侶分享情緒。找一個透明的模式(他或她)來學習。閱讀詩篇看詩人如何表達他們的情緒。背誦有關自己困難的箴言選句。注重溝通的專題。分享歡笑。 [275]

「我們絕不能認罪超出罪的影響力圈子。私人的罪要私人表白；公開的罪要公開承認。基督徒認罪不應該像晾衣服，這樣的「認罪」可能弊大於罪。」 [276]

「也許需要交代的罪是忠實耐力的空檔，雅各全書所警告的。」 [277]

「難道向弟兄認罪是神的法它？不，認罪不是法定，這是讓罪人得到上帝的幫助。可能一個人靠著神的恩典可以突破到有確定，新的生活，十字架，和友誼，而不需要向弟兄認罪。一個人也可能永不知道什麼叫懷疑自己得到赦免和認罪的絕望，他也許私下向神懺悔一相。我們是為那些沒有這確定的人說的。馬丁路德本人就相信沒有彼此認罪的基督徒生活是不可思議的。在「大問答」中，他說：「因此，我勸基督徒要認罪。那些盡力追求和努力，卻無法得到交誼的喜悅，十字架，新的生活，和上帝所給「彼此認罪」後的祝福。懺悔是基督徒的自由。誰能拒絕而沒有損失，上帝認為是提供幫助前的必要？」 [278]

「告解」(auricular confession) 不是羅馬教會的規定，直到 1215 年諾森三世主特的拉特蘭大會普遍設立強制性甚至，下令每個成年人應該每年向神父「告解」一次。所有其他教會認罪仍然是選項。 [279]

「義人的禱告」是大有功效的，可以解救別人的精神和肉體，以利亞的祈禱就證明了（17-18 節）。本節的「義人」是承認自己的罪並獲得寬恕的人。

「祈禱有力量的原因只有一個。它是我們借助神力量的法則。」 [280]

「雅各顯然實行自己傳講的禱告。尤西比烏斯(Eusebius)，早期教會的歷史學家引用經學家哈格斯拍斯 (Hegesippus)，敘述雅各的真確事績：「他有獨自進入聖殿的習慣，常看到他跪下為百姓代禱求，因此他的膝蓋堅硬如駱駝，是他習慣跪在上帝面前懇求的結果。」

“[281]

「雅各書 5:13-16 的真理適用於今天的信徒。雅各不是討論一般的病，不一定是醫生不能治的重病。他說的是不義的行為引起的病。雅各沒有寫給基督徒明確治病的方法。本段揭示了上帝在早期教會對付他不喜悅事情的方式。文中說到得罪上帝的人，尤其是用舌頭犯罪的人。如果今天教會的人看重這段經文，必會有顯著的效果，就像當年以利亞的禱告。當基督徒認出有罪的態度和錯誤的行為又轉向神，結果是蒙寬恕得復興。特別在因犯罪而得病的個案中，可以得醫治。」 [282]

沒有所謂「非屬靈的治療」。當阿司匹林生效，那是神使它生效；當醫生設置斷肢和碎骨，是神使它合口。每一樣好的禮物都來自上面！。沒有任何情況是基督徒找醫生而不找神。
“[283]

3. 禱告的能力 5:17-18

雅各用以利亞為例說明禱告的力量，（王上 17:1; 18:1, 41-45）。基於以利亞收到不平常的答案，雅各提醒聽眾先知只是一個普通人（與我們一樣性情）。

「重點不在於以利亞特別熱切的祈禱，他只是祈禱而已。」 [284]

「懇切禱告」的字面意思是「用祈禱來祈禱」。這節經文不是呼籲熱切的祈禱而要有祈禱時段（書 4:16）。「義人祈禱...大有功效」。因此，祈禱蒙應允是每個信徒都可以得到的（路 11:9-13）。但是，正如前面所說，雅各耶穌和說的「義」指有正確的行為。因為他的祈禱，以利亞影響了上帝施行他的法令[285]。即使今天上帝也讓我們通過祈禱去影響他（在他掌控事件中），以及在他旨意中的某些範圍。範圍之一是他如何對待離開他旨意的基督徒。

「...以利亞自信大膽地向耶和華請願，因為他意識到他的請求附合上帝的旨意。他自信地堅持求雨（王上 18:42-44），因他知道神曾答應賜雨（王上 18:2），他能堅心祈禱，因為知道他的請求與上帝所表達的意願和諧。

「知道神的旨意是有效祈禱確定的基礎。」（約一 5:14）

「聖經教導禱告是與神同工的一定途徑，這完全符合他恩慈的神性。神渴望信托他的兒子，也讓他們分享他旨意的成就。祈禱的應允在世事的安排有明確的地位。他故意安排讓相信的兒女們可以，並邀請，在通過代禱完成救贖人類的旨意上有份。聖經充滿了上帝國度透過應允子民的祈禱來推動的圖書畫。」 [286]

「以利亞的例子就是通過祈禱和順服神的旨意去得到和平解決的方案。」 [287]

一位作家在一篇有趣的文章認為雅各 5:13-18 不是指一般的治療，是針對沮喪和抑鬱 [288]。希臘文的「病」（14-15 節）和「醫治」（16 節）可以這樣翻譯。我認為根據上

下文應該採用一般的譯法。上下文沒有任何限於心理狀況的醫治。我相信雅各用病人去證明祈禱可以有的功效。為了鼓勵他的讀者為那些因罪而得病的人。他更鼓勵他們忍耐不是活在當下。

VII. 回到信心的生活 5:19-20

雅各結束了本大段和全書，解釋犯錯的弟兄如何返回到與神相交，恢復信心的生活。這些教導是雅各在第 5 章解釋過的，不過也指引人回頭的路 -- 凡是雅各在本書中說到錯失跌倒的人。

5:19 本節也聯在雅各剛剛說過禱告的特權和義務。信徒（你們中間），不只是長老，可以幫助弟兄回到正確的道路（14 節；參結 33:1-9）。

「以前和現在的人都很容易離開真理的基督引入歧途。」 [289]

5:20 「救靈魂不死」是背道犯了許多罪過者的靈魂。”也許我們應該明白這裏，和雅各書信其他地方，的「靈魂」代表整個人（1:21）[290]。「死」是人身暫時的毀滅，不是他或她永恆的詛咒（林前 3:15；約一 5:16）。恢復的犯罪信徒的懺悔使罪過得「遮蓋」（寬恕）。寬恕的描述可以追溯到舊約聖經作者的筆法，描述用遮蓋代表赦罪。雅各這種用法是可以理解的，他是猶太人又主要是寫給其他的猶太信徒（1:1；太 7:1-5；加 6:1-5）。他的描述和其他新約經文有關寬恕的啟示並無衝突。

這封書信講到五個實際的問題。每一個成熟與否的信徒，想過信心生活的時候都會遇到。作為熟練的醫生，雅各不僅發現問題，更發現了來源，指出複雜的因素，配下療程去克服 -- 從他的讀者越來越靈性成熟的觀點。問題的本身和雅各處理的方法，說明本書在教會歷史上的普及和事奉上的價值。

參考書目

Adamson, James B. *The Epistle of James*. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1976; reprint ed. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1984.

Allman, James E. "Suffering in the Non-Pauline Epistles." In *Why, O God? Suffering and Disability in the Bible and the Church*, pp. 195-205. Edited by Larry J. Waters and Roy B. Zuck. Wheaton: Crossway, 2011.

- Bailey, Mark L., and Thomas L. Constable. *The New Testament Explorer*. Nashville: Word Publishing Co., 1999. Reissued as *Nelson's New Testament Survey*. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1999.
- Bainton, Roland H. *Here I Stand: A Life of Martin Luther*. Nashville: Abingdon Press, 1950. Reprint ed., New York: Mentor Books, 1955.
- Barclay, William. *The Letters of James and Peter*. Daily Study Bible series. 2nd ed. Edinburgh: Saint Andrew Press, 1964.
- _____. *New Testament Words*. London: SCM, 1964.
- Baxter, J. Sidlow. *Explore the Book*. 6 vols. London: Marshall, Morgan & Scott, 1965.
- Bell, M. Charles. *Calvin and Scottish Theology: The Doctrine of Assurance*. Edinburgh: Handsel Press, 1985.
- Bjork, William G. "A Critique of Zane Hodges' *The Gospel Under Siege*: A Review Article." *Journal of the Evangelical Theological Society* 30:4 (December 1987):457-67.
- Blackman, E. C. *The Epistle of James*. Naperville, Ill.: Allenson, 1957.
- Blue, J. Ronald. "James." In *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*. Edited by John F. Walvoord and Roy B. Zuck. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1983.
- Bonhoeffer, Dietrich. *Life Together*. Translated by J. W. Doberstein. New York: Harper, 1954.
- Bratcher, Robert G. *A Translator's Guide to the Letters from James, Peter, and Jude*. New York: United Bible Societies, 1984.
- Brooks, Keith L. *James—Belief in Action*. Teach Yourself the Bible series. Chicago: Moody Bible Institute, 1962.
- Bryson, Harold T. *How Faith Works*. Nashville: Broadman Press, 1985.
- Burdick, Donald W. "James." In *Hebrews-Revelation*. Vol. 12 of *The Expositor's Bible Commentary*. 12 vols. Edited by Frank E. Gaebelein and J. D. Douglas. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1981.
- Calvin, John. *Institutes of the Christian Religion*. The Library of Christian Classics series, volumes 20 and 21. Edited by John T. McNeill. Translated by Ford Lewis Battles. Philadelphia: Westminster Press, 1960.
- Carson, Donald A., and Douglas J. Moo. *An Introduction to the New Testament*. 2nd ed. Grand Rapids: Zondervan, 2005.
- Cedar, Paul A. *James, 1, 2 Peter, Jude*. The Communicator's Commentary series. Waco: Word Books, 1984.
- Chitwood, Arlen L. *Judgment Seat of Christ*. Norman, Okla.: The Lamp Broadcast, Inc., 1986.

- _____. *Salvation of the Soul*. Norman, Okla: The Lamp Broadcast, Inc., 1983.
- Coder, J. Maxwell. *Faith That Works*. Moody Manna series. Chicago: Moody Bible Institute, 1966.
- Constable, Thomas L. "The Doctrine of Prayer." Th.D. Dissertation, Dallas Theological Seminary, 1969.
- _____. *Talking to God: What the Bible Teaches about Prayer*. Grand Rapids: Baker Book House, 1995; reprint ed., Eugene, Oreg.: Wipf & Stock Publishers, 2005.
- _____. "What Prayer Will and Will Not Change." In *Essays in Honor of J. Dwight Pentecost*, pp. 99-113. Edited by Stanley D. Toussaint and Charles H. Dyer. Chicago: Moody Press, 1986.
- Darby, John Nelson. *Synopsis of the Books of the Bible*. 5 vols. Revised ed. New York: Loizeaux Brothers Publishers, 1942.
- Davids, Peter H. *The Epistle of James*. New International Greek Testament Commentary series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1982.
- _____. *James*. New International Bible Commentary series. Peabody, Mass.: Hendriksen, 1989.
- DeGraaf, David. "Some Doubts about Doubt: The New Testament Use of *Diakrino*." *Journal of the Evangelical Theological Society* 48:8 (December 2005):733-55.
- Dibelius, Martin. *James*. Revised by Heinrich Greeven. Translated by Michael A. Williams. Edited by Helmut Koester. English ed., Philadelphia: Fortress Press, 1976.
- Dictionary of the Apostolic Church*. Edited by James Hastings. 1915 ed. S.v. "James, Epistle of," by W. Montgomery.
- Dictionary of the Bible*. Edited by James Hastings. 1910 ed. S.v. "James, The General Epistle of," by J. B. Mayor.
- Dillow, Joseph C. *The Reign of the Servant Kings*. Miami Springs, Fla.: Schoettle Publishing Co., 1992.
- Doerksen, Vernon D. *James*. Chicago: Moody Press, 1983.
- The Ecclesiastical History of Eusebius Pamphilus*. Twin Brooks series. Popular ed. Grand Rapids: Baker Book House, 1974.
- Family Life Conference*. Little Rock, Ark.: Family Ministry, 1990.
- Fanning, Buist M. "A Theology of James." In *A Biblical Theology of the New Testament*, pp. 417-35. Edited by Roy B. Zuck. Chicago: Moody Press, 1994.
- Fiorello, Michael D. "The Ethical Implication of Holiness in James 2." *Journal of the Evangelical Theological Society* 55:3 (September 2012):557-72.

- Gaebelein, Arno C. *The Annotated Bible*. 4 vols. Reprint ed. Chicago: Moody Press, and New York: Loizeaux Brothers, 1970.
- Gaebelein, Frank E. *Faith That Lives*. Doniger and Raughley, 1955; reprint ed. Chicago: Moody Press, 1969.
- _____. *The Practical Epistle of James*. Great Neck, N.Y.: Doniger & Raughley, Inc., 1955.
- A Greek-English Lexicon of the New Testament*. By C. G. Wilke. Revised by C. L. Wilibald Grimm. Translated, revised and enlarged by Joseph Henry Thayer, 1889.
- A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*. By Walter Bauer. Translated by William F. Arndt and Wilbur Gingrich, 4th rev. ed.
- Guthrie, Donald. *New Testament Introduction*. 3 vols. 2nd ed. London: Tyndale Press, 1966.
- Hamilton, Victor P. *The Book of Genesis: Chapters 1—17*. New International Commentary on the Old Testament series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1990.
- Hayden, Daniel R. "Calling the Elders to Pray." *Bibliotheca Sacra* 138:551 (July-September 1981):258-66.
- Hiebert, D. Edmond. *The Epistle of James: Tests of a Living Faith*. Chicago: Moody Press, 1979.
- _____. *James*. Chicago: Moody Press, 1992.
- _____. "The Unifying Theme of the Epistle of James." *Bibliotheca Sacra* 135:539 (July-September 1978):221-31.
- _____. *Working With God: Scriptural Studies in Intercession*. New York: Carlton Press, 1987.
- Hodges, Zane C. *Dead Faith: What Is It?* Dallas, Redención Viva, 1987.
- _____. *The Gospel Under Siege*. Dallas: Redención Viva, 1981.
- _____. *The Epistle of James: Proven Character through Testing*. Grace New Testament Commentary series. Irving, Tex.: Grace Evangelical Society, 1994.
- _____. "Light on James Two from Textual Criticism." *Bibliotheca Sacra* 120:480 (October-December 1963):341-50.
- Ice, Thomas D. "Dispensational Hermeneutics." In *Issues in Dispensationalism*, pp. 29-49. Edited by Wesley R. Willis and John R. Master. Chicago: Moody Press, 1994.
- International Standard Bible Encyclopedia*. Edited by James Orr. 1957 ed. S.v. "James, Epistle of," by Doremus Almy Hayes.
- Jenkins, C. Ryan. "Faith and Works in Paul and James." *Bibliotheca Sacra* 159:633 (January-March 2002):62-78.
- Johnson, John E. "The Old Testament Offices as Paradigm for Pastoral Identity." *Bibliotheca Sacra* 152:606 (April-June 1995):182-200.

- Johnston, J. William. "[James 4:5](#) and the Jealous Spirit." *Bibliotheca Sacra* 170:679 (July-September 2013):344-60.
- Johnston, Wendell G. "Does James Give Believers a Pattern for Dealing with Sickness and Healing?" In *Integrity of Heart, Skillfulness of Hands*, pp. 168-74. Edited by Charles H. Dyer and Roy B. Zuck. Grand Rapids: Baker Book House, 1994.
- Josephus, Flavius. *The Works of Flavius Josephus*. Translated by William Whiston. London: T. Nelson and Sons, 1866; reprint ed. Peabody, Mass.: Hendrickson Publishers, 1988.
- Kendall, R. T. *Calvin and English Calvinism to 1649*. Oxford: Oxford University Press, 1979.
- _____. *Once Saved, Always Saved*. Chicago: Moody Press, 1983.
- Kent, Homer A., Jr. *Faith that Works*. Grand Rapids: Baker Book House, 1986.
- Kidner, Derek. *Psalms 1—72*. Tyndale Old Testament Commentaries series. Leicester, England, and Downers Grove, Ill.: InterVarsity Press, 1973.
- King, Guy H. *A Belief That Behaves: An Expository Study of the Epistle of James*. 1941. Reprint ed. London: Marshall, Morgan & Scott, 1945.
- Kirk, J. A. "The Meaning of Wisdom in James: Examination of a Hypothesis." *New Testament Studies* 16 (1969):24-38.
- Kistemaker, Simon J. *Exposition of the Epistle of James and the Epistles of John*. Grand Rapids: Baker Book House, 1986.
- _____. "The Theological Message of James." *Journal of the Evangelical Theological Society* 29:1 (March 1986):55-61.
- Lange, John Peter, ed. *Commentary on the Holy Scriptures*. 12 vols. Reprint ed. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1960. Vol. 12: *James-Revelation*, by J. P. Lange, J. J. Van Oosterzee, G. T. C. Fronmuller, and Karl Braune. Enlarged and edited by E. R. Craven. Translated by J. Isidor Mombert and Evelina Moore.
- Laws, Sophie S. "Does Scripture Speak in Vain? A Reconsideration of James IV. 5." *New Testament Studies* 20 (1973-74):210-15.
- Lenski, Richard C. H. *The Interpretation of The Epistle to the Hebrews and The Epistle of James*. Reprint ed. Minneapolis: Augsburg Publishing House, 1963.
- Lightfoot, J. B. *Saint Paul's Epistles to the Colossians and to Philemon*. Reprint ed. London: Macmillan and Co., 1892.
- MacArthur, John F., Jr. *Faith Works: The Gospel According to the Apostles*. Dallas: Word Publishing, 1993.
- Martin, Ralph P. *James*. Word Biblical Commentary series. Waco: Word Books, 1988.

- Mayor, Joseph B. *The Epistle of St. James*. Limited Classical Reprint Library series. 1892; reprint ed. Minneapolis: Klock and Klock Christian Publishers, 1977.
- McClain, Alva J. *The Greatness of the Kingdom, An Inductive Study of the Kingdom of God*. Winona Lake, Ind.: BMH Books, 1959; Chicago: Moody Press, 1968.
- McGee, J. Vernon. *Thru the Bible with J. Vernon McGee*. 5 vols. Pasadena: Thru the Bible Radio, 1983.
- McNeile, A. H. *An Introduction to the Study of the New Testament*. 2nd ed. Revised by C. S. C. Williams. Oxford: Clarendon Press, 1965.
- Mercer, Larry A. "A Biblical and Cultural Study of the Problem of Racism." *Bibliotheca Sacra* 153:609 (January-March 1996):87-103.
- Mitchell, John G. "Does God Heal Today?" *Bibliotheca Sacra* 122:485 (January-March 1965):41-53.
- Mitton, C. Leslie. *The Epistle of James*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1966.
- Moo, Douglas J. *The Letter of James*. Tyndale New Testament Commentaries series. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1985.
- Morgan, G. Campbell. *Living Messages of the Books of the Bible*. 2 vols. New York: Fleming H. Revell Co., 1912.
- Motyer, J. Alec. *The Message of James*. The Bible Speaks Today series. Leicester, England, and Downers Grove, Ill.: Inter-Varsity Press, 1985.
- _____. *The Tests of Faith*. London: InterVarsity Press, 1970.
- The Nelson Study Bible*. Edited by Earl D. Radmacher. Nashville: Thomas Nelson Publishers, 1997.
- Nicol, W. "Faith and Works in the Letter of James." *Neotestamentica* 9 (1975):7-24.
- Oeserley, W. E. "The General Epistle of James." In *The Expositor's Greek Testament*. 4 (1910):383-476. Edited by W. Robertson Nicoll. 5 vols. London: Hodder and Stoughton, 1900-10.
- Patterson, Richard D. "The Widow, the Orphan, and the Poor in the Old Testament and the Extra-Biblical Literature." *Bibliotheca Sacra* 130:519 (July-September 1973):223-34.
- Pearcey, Nancy R. *Total Truth: Liberating Christianity from Its Cultural Captivity*. Study Guide Edition. Wheaton, Il.: Crossway, 2005.
- Pentecost, J. Dwight. "The Purpose of the Law." *Bibliotheca Sacra* 128:511 (July-September 1971):227-33.
- Peterson, Eugene H. *The Message: The New Testament in Contemporary English*. Colorado Springs: NavPress, 1993.

- Plummer, Alfred. *The General Epistles of St. James and St. Jude*. New York: A. C. Armstrong and Son, 1905.
- Porter, Virgil V., Jr. "The Sermon on the Mount in the Book of James, Part 1." *Bibliotheca Sacra* 162:647 (July-September 2005):344-60.
- _____. "The Sermon on the Mount in the Book of James, Part 2." *Bibliotheca Sacra* 162:648 (October-December 2005):470-82.
- Rendall, G. H. *The Epistle of James and Judaic Christianity*. Cambridge: Cambridge University Press, 1927.
- Robertson, Archibald Thomas. *Studies in the Epistle of James*. 3rd ed. Revised and edited by Heber F. Peacock. Nashville: Broadman Press, n.d.
- _____. *Word Pictures in the New Testament*. 6 vols. Nashville: Broadman Press, 1931.
- Ropes, James H. *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle of St. James*. International Critical Commentary series. Edinburgh: T. & T. Clark, 1916.
- Ross, Alexander. *The Epistles of James and John*. New International Commentary on the New Testament series. Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Co., 1954.
- Ryrie, Charles C. "The End of the Law." *Bibliotheca Sacra* 124:495 (July-September 1967):239-47.
- Sadler, M. F. *The General Epistles of SS. James, Peter, John and Jude*. London: George Bell and Sons, 1895.
- Scaer, David P. *James the Apostle of Faith*. St. Louis: Concordia Publishing House, 1983.
- Shogren, Gary S. "Will God Heal Us—A Re-examination of [James 5:14-16a](#)." *Evangelical Quarterly* 61 (1989):99-108.
- Showers, Renald E. *Maranatha Our Lord, Come: A Definitive Study of the Rapture of the Church*. Bellmawr, Pa.: Friends of Israel Gospel Ministry, 1995.
- Sidebottom, E. M. *James, Jude, 2 Peter*. New Century Bible Commentary series. London: Thomas Nelson and Sons Ltd., 1967; reprint ed. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., and London: Marshall, Morgan and Scott, 1982.
- Songer, Harold S. "Anointing with Oil: What Does It Mean?" *Biblical Illustrator* 12:4 (Summer 1986):32-34.
- Stanton, Gerald B. *Kept from the Hour*. Fourth ed. Miami Springs, Fla.: Schoettle Publishing Co., 1991.
- Storms, C. Samuel. *Reaching God's Ear*. Wheaton: Tyndale House Publishers, 1988.
- Stott, John R. W. *Confess your Sins*. London: Hodder & Stoughton, 1964.
- Stulac, George M. *James*. Downers Grove, Ill. and Leicester, England: InterVarsity Press, 1993.

- Tamez, Elsa. *The Scandalous Message of James: Faith Without Works is Dead*. New York: Crossroad, 1990.
- Tasker, R. V. G. *The General Epistle of James*. Tyndale New Testament Commentary series. Reprint ed. London: Tyndale Press, 1967.
- Thiessen, Henry Clarence. *Introduction to the New Testament*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1962.
- Trench, Richard Chenevix. *Synonyms of the New Testament*. London: James Clarke & Co., 1961.
- Turner, Nigel. *Christian Words*. Edinburgh: T. & T. Clark, 1980.
- Unger, Merrill F. "Divine Healing." *Bibliotheca Sacra* 128:511 (July-September 1971):234-44.
- Vaughan, Curtis. *James: Bible Study Commentary*. Grand Rapids: Zondervan Publishing House, 1974.
- Wall, Joe L. *Going for the Gold*. Chicago: Moody Press, 1991.
- Waltke, Bruce K. "The Book of Proverbs and Ancient Wisdom Literature." *Bibliotheca Sacra* 136:543 (July-September 1979):221-38.
- Warden, Duane. "The Rich and Poor in James: Implications for Institutionalized Partiality." *Journal of the Evangelical Theological Society* 43:2 (June 2000):247-57.
- Wells, C. Richard. "The Theology of Prayer in James." *Criswell Theological Review* 1:1 (Fall 1986):85-112.
- Wessel, Walter W. "The Epistle of James." In *The Wycliffe Bible Commentary*, pp. 1429-40. Edited by Charles F. Pfeiffer and Everett F. Harrison. Chicago: Moody Press, 1962.
- Wiersbe, Warren W. *Be Mature*. BE Books series. Wheaton: Scripture Press Publications, Victor Books, 1978.
- Wilkin, Robert N. "Another View of Faith and Works in James 2." *Journal of the Grace Evangelical Society* 15:29 (Autumn 2002):3-21.
- _____. "Can Faith Without Works Save? [James 2:14](#)." *Grace Evangelical Society News* 9:5 (September-October 1994):2-3.
- _____. "Repentance and Salvation, Part 2: The Doctrine of Repentance in the Old Testament." *Journal of the Grace Evangelical Society* 2 (Spring 1989):13-26.
- _____. "'Soul Salvation,' Part 2; Saving the Soul of a Fellow Christian; [James 5:19-20](#)," *Grace Evangelical Society News* 7:1 (January 1992):2.
- _____. "Soul Talk, Soul Food, and 'Soul Salvation.'" *Grace Evangelical Society News* 6:12 (December 1991)2.
- Wilkinson, John. "Healing in the Epistle of James." *Scottish Journal of Theology* 24 (1971):338-40.

Winkler, Edwin T. "Commentary on the Epistle of James." In *An American Commentary on the New Testament*. Edited by Alvah Hovey. 1888. Reprint ed. Philadelphia: American Baptist Press, n.d.

Zodhiates, Spiros. *The Patience of Hope*. Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Co., 1960.

[1] See Donald A. Carson and Douglas J. Moo, *An Introduction to the New Testament*, pp. 621-26.

[2] E.g., *The Ecclesiastical History of Eusebius Pamphilus*, pp. 78-79 (bk. 2, ch. 23). Eusebius lived about A.D. 265-340. For fuller discussion, see Peter H. Davids, *The Epistle of James*, pp. 7-9; Ralph P. Martin, *James*, pp. xxxiii-lxi; and Joseph B. Mayor, *The Epistle of St James*, pp. i-lxv.

[3] E.g., D. Edmond Hiebert, *James*, pp. 17-188; Walter W. Wessel, "The Epistle of James," in *The Wycliffe Bible Commentary*, p. 1429.

[4] Flavius Josephus, *Antiquities of the Jews*, 20:9:1.

[5] See Donald W. Burdick, "James," in *Hebrews-Revelation*, vol. 12 of *The Expositors Bible Commentary*, p. 162; Wessel, p. 1429.

[6] For a thorough discussion of the date, see Mayor, pp. cxliv-clxxvii; or Davids, p. 4, who catalogued the opinions of 64 modern commentators regarding the date of composition.

[7] *Eusebius*, p. 77 (bk. 2, ch. 23).

[8] J. Ronald Blue, "James," in *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*, p. 816.

[9] Mayor, p. ii.

[10] See Virgil V. Porter Jr., "The Sermon on the Mount in the Book of James, Part 1," *Bibliotheca Sacra* 162:647 (July-September 2005):344-60; idem, "The Sermon on the Mount in the Book of James, Part 2," *Bibliotheca Sacra* 162:648 (October-December 2005):470-82. See the charts in *The Bible Knowledge Commentary: New Testament*, pp. 817 and 818, for James' references to nature and the Sermon on the Mount.

[11] William Barclay, *The Letters of James and Peter*, p. 28.

[12] Roland H. Bainton, *Here I Stand*, p. 259.

[13] E. M. Sidebottom, *James, Jude, 2 Peter*, p. 14). See also Davids, pp. 47-48, for a chart of similarities between verses in James and those in the Synoptic Gospels, and Martin, pp. lxxv-lxxvi, for common links between Matthew and James.

[14] Martin, pp. lxxix-lxxxvi.

[15] J. Alec Motyer, *The Message of James*, p. 11.

[16] Mayor, p. i.

[17] W. E. Oesterley, "The General Epistle of James," in *The Expositor's Greek Testament*, 4:425.

[18] Burdick, pp. 164-65.

[19] George M. Stulac, *James*, p. 16.

[20] Mayor, p. cxxviii.

[21] Blue, p. 818.

[22] A. T. Robertson, *Word Pictures in the New Testament*, 6:6.

[23] Wessel, p. 1430.

[24] Adapted from G. Campbell Morgan, *Living Messages of the Books of the Bible*, 2:2:123-40.

[25] G. H. Rendall, *The Epistle of James and Judaic Christianity*, pp. 11-12.

[26] Mayor, p. 29.

[27] Burdick, p. 167.

[28] Stulac, p. 30.

[29] Hiebert, pp. 32-34. Cf. Martin, pp. 8-11.

[30] Oesterley, 4:419.

[31] E.g., Zane C. Hodges, *The Epistle of James*, p. 12.

[32] E.g., R. V. G. Tasker, *The General Epistle of James*, pp. 39-40; Motyer, p. 24; and Sidebottom, p. 26.

[33] *A Greek-English Lexicon of the New Testament*, s.v. "peirasmos."

- [34] James B. Adamson, *The Epistle of James*, p. 53; Sidebottom, p. 30.
- [35] Robertson, 6:11.
- [36] Hodges, p. 18. See also Hiebert, p. 56; and Thomas D. Ice, "Dispensational Hermeneutics," in *Issues in Dispensationalism*, p. 32.
- [37] William Barclay, *New Testament Words*, pp. 144-45. Cf. Nigel Turner, *Christian Words*, pp. 318-19.
- [38] Oesterley, 4:422.
- [39] Warren W. Wiersbe, *Be Mature*, p. 13.
- [40] D. Edmond Hiebert, "The Unifying Theme of the Epistle of James," *Bibliotheca Sacra* 135:529 (July-September 1978):224. See also the subtitle of the 1979 edition of his commentary on James.
- [41] Idem, *James*, p. 37.
- [42] Bruce K. Waltke, "The Book of Proverbs and Ancient Wisdom Literature," *Bibliotheca Sacra* 136:543 (July-September 1979):238.
- [43] J. A. Kirk, "The Meaning of Wisdom in James: Examination of a Hypothesis," *New Testament Studies* 16 (1960):24-38.
- [44] Adamson, p. 57.
- [45] See David DeGraaf, "Some Doubts about Doubt: The New Testament Use of *Diakrino*," *Journal of the Evangelical Theological Society* 48:8 (December 2005):741-43. Cf. 2:4.
- [46] Robertson, 6:15.
- [47] William Barclay, *The Letters . . .*, p. 54.
- [48] Robertson, 6:15.
- [49] J. Vernon McGee, *Thru the Bible with J. Vernon McGee*, 5:630.
- [50] Derek Kidner, *Psalms 1—72*, p. 151.
- [51] E.g., Mayor, pp. 45-46; Adamson, p. 62; Hiebert, *James*, p. 78; C. Leslie Mitton, *The Epistle of James*, p. 33; and Blue, p. 82.
- [52] E.g., Davids, pp. 76-77; Stulac, pp. 195, 199; and Martin, pp. 25-26.
- [53] Hodges, p. 23.
- [54] Adamson, p. 66.
- [55] See James E. Allman, "Suffering in the Non-Pauline Epistles," in *Why, O God? Suffering and Disability in the Bible and Church*, p. 200-4.
- [56] Burdick, p. 169.
- [57] Motyer, p. 12.
- [58] See Buist M. Fanning, "A Theology of James," in *A Biblical Theology of the New Testament*, p. 419.
- [59] See Mayor, p. 194.
- [60] Stulac, p. 49.
- [61] Burdick, p. 171. Cf. Curtis Vaughan, *James*, p. 28.
- [62] Arlen L. Chitwood, *Judgment Seat of Christ*, p. 157.
- [63] Hodges, pp. 26-27. See also Joe L. Wall, *Going for the Gold*, pp. 128-29, 140-51.
- [64] Wessel, p. 1431.
- [65] Mayor, p. 53. See also his extended discussion of this subject on pp. 195-97.
- [66] Motyer, p. 50.
- [67] Douglas J. Moo, *The Letter of James*, p. 73.
- [68] Mayor, p. 198.
- [69] *Ibid.*, p. 55.
- [70] McGee, 5:636.
- [71] Stulac, p. 56.
- [72] Martin, p. 39.
- [73] *The Nelson Study Bible*, p. 2105.
- [74] *A Greek-English . . .*, s.v. "*aparche*." Cf. [Rev. 14:4](#)^L.
- [75] Blue, p. 822.
- [76] *Ibid.*
- [77] Motyer, p. 61.
- [78] *Ibid.*, p. 65.
- [79] Martin, p. 54.
- [80] Alexander Ross, *The Epistles of James and John*, p. 38.
- [81] Motyer, p. 65.
- [82] Barclay, *The Letters . . .*, p. 65.

- [83] Paul A. Cedar, *James, 1, 2 Peter, Jude*, p. 43.
- [84] Martin, p. 48.
- [85] Stulac, p. 71.
- [86] See also Joseph C. Dillow, *The Reign of the Servant Kings*, pp. 118-19; and Hodges, p. 41.
- [87] Idem, *The Gospel Under Siege*, p. 24.
- [88] See Arlen L. Chitwood, *Salvation of the Soul*, pp. 25-34.
- [89] Hodges, *The Gospel . . .*, pp. 24-25.
- [90] Wiersbe, p. 16.
- [91] Burdick, p. 175.
- [92] Oesterley, 4:432.
- [93] Hiebert, *James*, p. 122.
- [94] Motyer, p. 70.
- [95] Ibid., p. 71.
- [96] Ibid., p. 21.
- [97] Ibid., p. 63.
- [98] See Richard D. Patterson, "The Widow, the Orphan, and the Poor in the Old Testament and the Extra-Biblical Literature," *Bibliotheca Sacra* 130:519 (July-September 1973):223-34.
- [99] Nancy R. Pearcey, *Total Truth*, p. 121.
- [100] Adamson, p. 85.
- [101] Burdick, pp. 176-77.
- [102] Stulac, p. 34. Cf. Davids, pp. 47-50.
- [103] Stulac, p. 92.
- [104] Adamson, p. 102.
- [105] Blue, p. 824.
- [106] Oesterley, 4:435, 436.
- [107] Adamson, p. 104.
- [108] *A Greek-English . . .*, s.v. "*prosopolepsia*," p. 551.
- [109] E.g., Davids, p. 107.
- [110] E.g., Martin, pp. 60, 63.
- [111] McGee, 5:646.
- [112] Adamson, p. 105, argued for the first option and Martin, pp. 59, 61, for the second.
- [113] Barclay, *The Letters . . .*, p. 76.
- [114] Oesterley, 4:437.
- [115] Hiebert, *James*, p. 139.
- [116] Ibid., p. 141; Oesterley, 4:438; Alva J. McClain, *The Greatness of the Kingdom*, p. 432.
- [117] Mayor, p. 88.
- [118] Oesterley, 4:440.
- [119] Motyer, pp. 96-97.
- [120] Hodges, *The Epistle . . .*, p. 53.
- [121] Blue, p. 825.
- [122] Stulac, p. 93.
- [123] Burdick, p. 180.
- [124] Barclay, *The Letters . . .*, p. 81.
- [125] Hiebert, *James*, p. 148.
- [126] Burdick, p. 180.
- [127] Blue, p. 825.
- [128] See Larry A. Mercer, "A Biblical and Cultural Study of the Problem of Racism," *Bibliotheca Sacra* 153:609 (January-March 1996):87-103.
- [129] For further discussion of the Christian's relationship to the Mosaic Law, see Charles C. Ryrie, "The End of the Law," *Bibliotheca Sacra* 124:495 (July-September 1967):239-47; and J. Dwight Pentecost, "The Purpose of the Law," *Bibliotheca Sacra* 128:511 (July-September 1971):227-33.
- [130] Mayor, p. 95.
- [131] Wiersbe, p. 63.
- [132] E.g., Burdick; Tasker; Motyer; Fanning, pp. 424-27; and John F. MacArthur, *Faith Works*, pp. 139-55.
- [133] Ibid., p. 152.
- [134] E.g., Hodges; Wiersbe; Dillow; and R. T. Kendall, *Once Saved, Always Saved*.

- [135]For a response to advocates of lordship salvation that hold this position, see Robert N. Wilkin, "Can Faith Without Works Save? [James 2:14](#)," *Grace Evangelical Society News* 9:5 (September-October 1994):2-3.
- [136]McGee, 5:649.
- [137]Barclay, *The Letters . . .*, p. 87.
- [138]Dillow, p. 112. Cf. pp. 187-94. See also Alfred Plummer, *The General Epistles of St. James and St. Jude*, p. 137; Martin Dibelius, *James*, p. 178; and W. Nicol, "Faith and Works in the Letter of James," *Neotestamentica* 9 (1975):7-24. For a short, popular discussion, see Robert N. Wilkin, "Repentance and Salvation, Part 2: The Doctrine of Repentance in the Old Testament," *Journal of the Grace Evangelical Society* 2 (Spring 1989):14.
- [139]Zane C. Hodges, *Dead Faith: What Is It?* p. 15.
- [140]Stulac, p. 120.
- [141]Hodges, *The Gospel . . .*, p. 27.
- [142]See Hiebert, *James*, p. 131; and Sidebottom, p. 1.
- [143]Cf. Adamson, p. 124.
- [144]See R. T. Kendall, *Calvin and English Calvinism to 1649*; idem., *Once Saved . . .*, pp. 207-17; and M. Charles Bell, *Calvin and Scottish Theology: The Doctrine of Assurance*.
- [145]Charles C. Ryrie, *So Great Salvation*, p. 122.
- [146]E.g., Mayor, p. 101; and Zane C. Hodges, "Light on James Two from Textual Criticism," *Bibliotheca Sacra* 120:480 (October-December 1963):343-47.
- [147]See Martin, p. 89.
- [148]See Victor P. Hamilton, *The Book of Genesis: Chapters 1—17*, p. 441; and Robertson, 6:37.
- [149]John Calvin, *Institutes of the Christian Religion*, 3:17:12.
- [150]Hodges, *The Gospel . . .*, pp. 29-30.
- [151]Mayor, p. 104.
- [152]Hodges, *The Gospel . . .*, p. 31. See also Fanning, p. 429.
- [153]Martin, p. 95.
- [154]C. Ryan Jenkins, "Faith and Works in Paul and James," *Bibliotheca Sacra* 159:633 (January-March 2002):62-78.
- [155]Blue, p. 826.
- [156]Hodges, *The Gospel . . .*, p. 32.
- [157]Motyer, pp. 115-16.
- [158]Hodges, *The Gospel . . .*, p. 33.
- [159]Kendall, *Once Saved . . .*, p. 208. Cf. Chitwood, *Salvation of . . .*, pp. 45-54.
- [160]Dibelius, p. 178. The italics are his.
- [161]Stulac, p. 116. See also Robert N. Wilkin, "Another View of Faith and Works in James 2," *Journal of the Grace Evangelical Society* 15:29 (Autumn 2002):3-21.
- [162]See also Michael D. Fiorello, "The Ethical Implication of Holiness in James 2," *Journal of the Evangelical Theological Society* 55:3 (September 2012):557-72.
- [163]Adamson, p. 138.
- [164]Mayor, p. 107.
- [165]Martin, p. 104.
- [166]*Ibid.*, p. 107.
- [167]Robertson, 6:39.
- [168]Cedar, p. 69.
- [169]Hiebert, *James*, p. 185.
- [170]Barclay, *The Letters . . .*, p. 94. His allusion is to William Shakespear's *The Merchant of Venice*, Act 1, Scene 1, Line 93: "I am Sir Oracle, and when I ope my lips let no dog bark!"
- [171]Martin, p. 109.
- [172]Blue, p. 827.
- [173]Tasker, p. 76.
- [174]Hiebert, *James*, p. 195.
- [175]Martin, pp. 111, 112, and 123.
- [176]*Ibid.*, p. 116.
- [177]Oesterley, 4:454.
- [178]Adamson, p. 146.
- [179]Hiebert, *James*, p. 201. Cf. Oesterley, 4:453; [Mark 14:61](#).
- [180]Burdick, p. 188.

- [181]Stulac, p. 130.
- [182]Motyer, p. 130.
- [183]Hiebert, *James*, p. 201.
- [184]Blue, p. 828.
- [185]See John E. Johnson, "The Old Testament Offices as Paradigm for Pastoral Identity," *Bibliotheca Sacra* 152:606 (April-June 1995):182-200.
- [186]James H. Ropes, *A Critical and Exegetical Commentary on the Epistle of St. James*, p. 244.
- [187]Barclay, *New Testament . . .*, pp. 241-42.
- [188]Martin, p. 128.
- [189]Wessel, p. 1436.
- [190]Barclay, *The Letters . . .*, p. 107.
- [191]Cedar, p. 74.
- [192]Blue, p. 828.
- [193]Barclay, *The Letters . . .*, p. 110.
- [194]Adamson, p. 154.
- [195]Cedar, p. 76.
- [196]Burdick, pp. 191-92.
- [197]Blue, p. 829.
- [198]Adamson, p. 165.
- [199]Wessel, p. 1436.
- [200]Hiebert, *James*, pp. 219, 220.
- [201]Sidebottom, p. 51.
- [202]Martin, p. 146.
- [203]Burdick, p. 193. Cf. Motyer, pp. 140,164-65.
- [204]Tasker, p. 87.
- [205]Edwin T. Winkler, "Commentary on the Epistle of James," in *An American Commentary on the New Testament*, p. 54.
- [206]Mayor, p. 136.
- [207]Cf. Fanning, pp. 432-33.
- [208]Cedar, p. 80.
- [209]Calvin, 3:20:1.
- [210]Davids, pp. 99-100.
- [211]Motyer, p. 144.
- [212]Mayor, p. 225.
- [213]Ibid., p. 140.
- [214]See Sophie S. Laws, "Does Scripture Speak in Vain? A Reconsideration of James IV. 5," *New Testament Studies* 20 (1973-74):210-15; and Stulac, pp. 146-47.
- [215]Cf. J. William Johnston, "[James 4:5](#)" and the Jealous Spirit," *Bibliotheca Sacra* 170:679 (July-September 2013):344-60.
- [216]Mayor, p. 141. Cf. Oesterley, 4:459.
- [217]*A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*, s.v. "phthonon," p. 718. See also Ropes, p. 262.
- [218]Oesterley, 4:459.
- [219]See Sidebottom, p. 53.
- [220]Burdick, p. 194. Cf. Martin, p. 151.
- [221]Hiebert, *James*, p. 236.
- [222]Bainton, p. 284.
- [223]Stulac, p. 151.
- [224]Adamson, p. 177.
- [225]Blue, p. 831.
- [226]Adamson, p. 178.
- [227]Stulac, p. 156.
- [228]Burdick, p. 197.
- [229]Wiersbe, pp. 130-33.
- [230]Moo, p. 158.

[231]For some helpful insights on the way Christians might speak and act when confronted with wealth, status, and power on the one hand, or poverty, ignorance, and helplessness on the other, see Duane Warden, "The Rich and Poor in James: Implications for Institutionalized Partiality," *Journal of the Evangelical Theological Society* 43:2 (June 2000):253-57.

[232]Blue, p. 832.

[233]Mayor, p. 153.

[234]Wiersbe, p. 146.

[235]Adamson, p. 87.

[236]Elsa Tamez, *The Scandalous Message of James: Faith Without Works is Dead*, p. 20.

[237]Stulac, p. 199.

[238]*The Nelson . . .*, p. 2104.

[239]J. B. Lightfoot, *Saint Paul's Epistles to the Colossians and to Philemon*, p. 138.

[240]Burdick, p. 201.

[241]Davids, *The Epistle . . .*, p. 183.

[242]*Ibid.*, p. 184.

[243]Hodges, *The Epistle . . .*, p. 111.

[244]Burdick, p. 202.

[245]See Gerald B. Stanton, *Kept from the Hour*, ch. 6: "The Imminency of the Coming of Christ for the Church," pp. 108-37.

[246]Moo, p. 169.

[247]See Robert G. Bratcher, *A Translator's Guide to the Letters from James, Peter, and Jude*, p. 55; M. F. Sadler, *The General Epistles of SS. James, Peter, John and Jude*, pp. 68-69; Adamson, pp. 191-92; Frank E. Gaebelien, *The Practical Epistle of James*, p. 112; Vernon D. Doerksen, *James*, p. 123; E. C. Blackman, *The Epistle of James*, p. 146; J. Alec Motyer, *The Tests of Faith*, p. 107; Mitton, p. 186; Spiros Zodhiates, *The Patience of Hope*, p. 90; David P. Scaer, *James the Apostle of Faith*, p. 126; Homer A. Kent Jr., *Faith that Works*, p. 176; Harold T. Bryson, *How Faith Works*, pp. 116-17, 119; Davids, p. 185; and Simon J. Kistemaker, *Exposition of the Epistle of James and the Epistles of John*, p. 165.

[248]Renald E. Showers, *Maranatha: Our Lord, Come! A Definitive Study of the Rapture of the Church*, p. 149.

[249]Hiebert, *James*, p. 278.

[250]Tasker, p. 124. Cf. Mayor, p. 167.

[251]Burdick, p. 203.

[252]Robertson, 6:63.

[253]Hodges, *The Epistle . . .*, p. 115. Cf. [Lev. 19:12^L](#); [Num. 30:3-4^L](#); [Hos. 4:2^L](#); [Jer. 5:2^L](#); [Zech. 5:3-4^L](#); [Mal. 3:5^L](#).

[254]Mitton, p. 193.

[255]C. Richard Wells, "The Theology of Prayer in James," *Criswell Theological Review* 1:1 (Fall 1986):86.

[256]Hodges, *The Epistle . . .*, p. 113.

[257]Merrill F. Unger, "Divine Healing," *Bibliotheca Sacra* 128:511 (July-September 1971):236. Cf. Adamson, p. 197. See also Mayor, pp. 170-71, for extrabiblical references.

[258]Robertson, 6:64-65.

[259]R. C. Trench, *Synonyms of the New Testament*, p. 129. See also Burdick, p. 204; and McGee, 5:669-70.

[260]See John Wilkinson, "Healing in the Epistle of James," *Scottish Journal of Theology* 24 (1971):338-40.

[261]Burdick, p. 204.

[262]Cedar, p. 100.

[263]Fanning, p. 433. Cf. Gary S. Shogren, "Will God Heal Us—A Re-examination of [James 5:14-16a^L](#)," *Evangelical Quarterly* 61 (1989):99-108.

[264]Martin, p. 209.

[265]For refutation of this view, see Calvin, 4:19:18-21; and Adamson, pp. 204-5.


[266]Blue, p. 834.

[267]Martin, p. 209.

[268]Robertson, 6:65.

[269]Davids, *The Epistle . . .*, p. 194. See also Thomas L. Constable, "The Doctrine of Prayer" (Th.D. dissertation, Dallas Theological Seminary, 1969), p. 111; and Mayor, p. 173.

[270]E.g., D. Edmond Hiebert, *The Epistle of James: Tests of a Living Faith*, p. 322; idem, *James*, p. 297; Guy H. King, *A Belief That Behaves: An Expository Study of the Epistle of James*, p. 124; and Motyer, *The Message . . .*, p. 198.

- [271]Fanning, p. 434.
- [272]Robertson, 6:65.
- [273]See Thomas L. Constable, *Talking to God: What the Bible Teaches about Prayer*, pp. 129-30.
- [274]Adamson, p. 189.
- [275]*Family Life Conference*, pp. 78-79.
- [276]Wiersbe, p. 170. See also John R. W. Stott, *Confess your Sins*, p. 12.
- [277]Martin, p. 215.
- [278]Dietrich Bonhoeffer, *Life Together*, p. 92.
- [279]Mayor, p. 176.
- [280]C. Samuel Storms, *Reaching God's Ear*, p. 214.
- [281]*The Ecclesiastical . . .*, p. 76.
- [282]Wendell G. Johnston, "Does James Give Believers a Pattern for Dealing with Sickness and Healing?" in *Integrity of Heart, Skillfulness of Hands*, p. 174.
- [283]Motyer, *The Message . . .*, p. 193.
- [284]Adamson, p. 201.
- [285]See Thomas L. Constable, "What Prayer Will and Will Not Change," in *Essays in Honor of J. Dwight Pentecost*, pp. 105-11.
- [286]D. Edmond Hiebert, *Working With God: Scriptural Studies in Intercession*, pp. 12-13.
- [287]Martin, p. 213.
- [288]Daniel R. Hayden, "Calling the Elders to Pray," *Bibliotheca Sacra* 138:551 (July-September 1981):258-66. See Wells, pp. 105-6, for a modified version of this view.
- [289]Robertson, 6:67.
- [290]See Bob Wilkin, "Soul Talk, Soul Food, and 'Soul Salvation,'" *Grace Evangelical Society News* 6:12 (December 1991)2; and idem, "'Soul Salvation,' Part 2; Saving the Soul of a Fellow Christian; [James 5:19-20](#) , " *Grace Evangelical Society News* 7:1 (January 1992):2.
-

作者簡歷

Thomas L. Constable, Th.D.

Senior Professor Emeritus of Bible Exposition

Dallas Theological Seminary

Dallas, Texas

Education Background:

Moody Bible Institute, Diploma (1960)

Wheaton College, AB (1962)

Dallas Theological Seminary, Th.M. (1966), Th.D. (1969)

Professional Experience:

Instructor, Dallas Bible College (1966-67)

Dallas Theological Seminary:

Teaching Fellow (1966-69)

Taught Pastoral Ministry courses (1966-80)

Taught Field Education courses (1966-85)

Supervisor of Practical Work (1969-70)

Assistant to the Academic Dean (1969-70)

Founder and Director of Field Education department (1970-82)

Instructor in Practical Theology (1971-74)

Founder and Director of Lay Institute (1973-85)

Assistant Professor of Practical Theology (1974-77)

Taught Bible Exposition courses (1975-2011)

Director of the Doctor of Ministry degree program (1979-96)

Department Chairman and Professor of Field Education (1982-85)

Associate Professor of Bible Exposition (1985-89)

Professor of Bible Exposition (1989-96)

Department Chairman of Bible Exposition (1996–2009)

Senior Professor of Bible Exposition (1996–2011)

Senior Professor Emeritus of Bible Exposition (2011–)

Visiting Teacher:

Word of Life Hungary Bible School (2001, 2003, 2005, 2007, 2009, 2011, 2013).

Word of Life Korea Bible School (2010, 2011)

Word of Life Philippines Bible School (2011)

Word of Life Germany Bible School (2013)

Pulpit Ministry:

Founder (1968), Pastor (1968-80), and Elder (1970–) of Plano Bible Chapel, Plano, Texas
Bible teaching, pulpit supply, and Bible conference ministries.

Honors:

C. I. Scofield Award in Missions (1964), Dallas Theological Seminary

Loraine Chafer Award in Systematic Theology (1966), Dallas Theological Seminary

Graduated with honors from Dallas Theological Seminary (1966)

Listed in Outstanding Young Men of America (1971)

Selected as an Outstanding Educator of America (1975)

Received senior class award for Teaching Excellence (1988, 1994, 2005),
from Dallas Theological Seminary

Visiting Scholar, Tyndale House, Cambridge, England (1992)

Listed in Who's Who Among American Teachers (1998)

The David L. Edwards Servant-Leader Award for Faculty Excellence in Spirit and
Service from the DTS faculty (2001)

Memberships:

Evangelical Theological Society

Publications:

Th.M. thesis, "The Substitutionary Death of Christ in Hebrews" (unpublished)

Analysis of Old Testament Bible Books (unpublished)

Analysis of New Testament Bible Books (unpublished)

Th.D. dissertation, "The Doctrine of Prayer" (unpublished)

Home and Sunday school study materials for Union Gospel Press

Notes on Job and the Pastoral Epistles for the Ryrie Study Bible

"When God's Silence is Deafening," "Prayer is Optional?" "How Should We Pray for Others?"

"Model: The Prayer of Jesus" in Kindred Spirit

"The Gospel Message" in Walvoord: A Tribute (Moody)

Commentaries on 1 and 2 Thessalonians and 1 and 2 Kings for The Bible Knowledge
Commentary

(Scripture Press)

"What Prayer Will and Will Not Change" in Essays in Honor of J. Dwight Pentecost (Moody)

"A Theology of Joshua, Judges, and Ruth" in A Biblical Theology of the Old Testament

(Moody)

Talking to God: What the Bible Teaches about Prayer (Baker, and Wipf & Stock)

The New Testament Explorer (Baker) with Mark Bailey, reissued as

Nelson's New Testament Survey (Thomas Nelson)

"The Lord's Prayer" in Giving Ourselves to Prayer (PrayerShop Publishing)

"Suffering in the Book of Revelation" in Why, O God? Suffering and Disability

in the Bible and Church (Crossway)

Thomas Constable's Notes on the Bible. Vol. I: Genesis-Deuteronomy. Vol. II: Joshua-Esther.

Vol. III: Job-Song of Solomon. Vol. IV: Isaiah-Daniel. (Tyndale Seminary Press)

Many book reviews for Bibliotheca Sacra

Audio tapes of verse by verse studies of many Bible books (planobiblechapel.org and/or

Dallas Seminary tape ministry and/or CD)

Commentaries on all 66 books of the Bible (soniclight.com and/or CD available from this website

and/or several other distributors). Some of these commentaries have been and are being translated

into foreign languages.

Travel:

Antigua, Austria, Bahamas, Barbados, Belgium, Bermuda, Brazil, Cameroon, Canada, Czechoslovakia, Egypt, England, France, Germany, Greece, Guatemala, Hungary, Ireland, Israel, Italy, Jamaica, Jordan, Lebanon, Luxembourg, Mexico, Netherlands, Philippines, Portugal, Puerto Rico, Saint Croix, Saint Lucia, Saint Maarten, Scotland, South Korea, Spain, Switzerland, Wales, West Indies, Venezuela, and all 50 of the United States.

Dr. Constable's Expository Notes are copyright protected in all their formats. For more information on the author's background, his credentials as scholar and Bible teacher, or his expository notes, go online to www.soniclight.com and click on the menu tab "Study Notes."

COPYRIGHT © 2016 THOMAS L. CONSTABLE
HTML EDITION
PUBLISHED BY SONIC LIGHT
WWW.SONICLIGHT.COM